

كتاب

التريفة الى مكارم

التريفة للشيخ أبي القاسم

الحسين بن محمد بن الفضل

الراغب الاصفهاني

بسم الله الرحمن الرحيم

آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الطبعة الاولى

طبع على ذمة مصطفى فهمي الكتبي وحسين اقدى شرف

والشيخ سيد موسى شريف

بالمطبعة الشرفية التي مركزها شارع

الحر نفس من مصر المحمية

سنة ١٣٢٤ هجرية



١٩٨٩٢
الف ٩

نسأل الله تعالى أن يجعل لنا بغيره الشئ هو سبب الوجود نورا بهدينا الى
الاقبال عليه ويبل بنا الى الاصغاء اليه ويدلنا على حسن معاملته والقوة على
التفادى في طاعته وأن يجعلنا من جملة من ضمن أن يحرسهم من غائلة الشيطان
حيث قال ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وجعلهم الشيطان مثنوية اليمين
حيث قال فبعتك لاغويهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين (قال الشيخ)
أبو القاسم الحسين بن محمد بن الفضل الراغب رحمه الله كنت قد أشرت فيما
أملت من كتاب تحقيق البيان فى تأويل القرآن الى الفرق بين أحكام الشريعة
ومكاريها وان المكارم المطلقة هى اسم لما لا يتحاشى من أن يوصف البارئ جل
تأؤه بها أو بأكثرها نحو الحكمة والجود والحلم والعلم والعفو وان كان وصفه
تعالى بذلك على حد أشرف مما يوصف به البشر وان الاحكام تتناول ذلك
فى العبادات وانه باكتساب المكربة يستحق الانسان أن يوصف بكونه خليفة
الله تعالى المعنى بقوله عز وجل انى جاءك فى الارض خليفة وبقوله تعالى
ويستخلفكم فى الارض فينظر كيف تعملون وبقوله تعالى وهو الذى جعلكم
خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فيما آناكم وأشرت
أن خلافة الله عز وجل لا تصح الا ببطهارة النفس كما ان اشرف العبادات لا تصح
الا ببطهارة الجسم وقد استخرت الله تعالى الآن وعملت فى ذلك كتابا يكون
ذريعة الى مكارم الشريعة وينت كيف يصل الانسان الى منزلة العبودية التى
جعلها الله تعالى شرفا للاتباء وكيف يرتقى عنها اذا وصلها الى منزلة الخلافة
التي جعلها الله تعالى شرفا لاصديقين والشهداء فبالجمع بين أحكام الشرع

ومكارمه علما و ابرازها عملا يكتسب العلى ويتم التقي وتبلغ الى جنة المأوى وورغنى
أيها الاخ الفاضل وفقك الله وأرشدك وأعاذك من شر نفسك فى تصنيفه مارأيت
من تشوئك بأن تزين ماولاء الله تعالى من حسن خلقك وخلقك بما يتولاء
ن نحسين أدبك واكمال مرءيتك فما أجدر بحبك الصييح أن يحصل وراء
رأى الصحيح شعر

حتى تصادف أترجا يطيب معا * حملا ونورا فطاب العود والورق
سأقبح المرء أن يكون حسن جسمه باعتبار قبح نفسه جنة يمرها يوم
سرمه يحرسها ذنب كما قال حكيم لجاهل صييح الوجه أما البيت فحسن وأما
ساكنه فردىء وأن يكون باعتبار كثرة ماله وحسن أئانه نورا عليه حتى فقد
سمى بعض الحكماء الاغنياء الاغنياء تيوسا صوفها درر وحررا اجلالها حبر
* ودخل حكيم على رجل فرأى دارا منجدة وفرشا بمسوفة ورأى صاحبها خلوا
من الفضيلة فبرق فى وجهه فقال له ما هذا السفه أيها الحكيم قال بل هذه حكمه
ان البصاق ليرمى فى أخس مكان فى الدار ولم أر فى دارك أخس منك قبه
بذلك على دناءة الجهل وأن قبحه لا يزول بادخار القنيات وكن أيها الاخ عالما
وبعلمك عاملا تكن من أولياء الله الذين لاخوف عليهم ولاهم يحزنون واحذر
الشیطان أن يسبك ويفويك بأعراض الدنيا وزخارفها فيجعلك من أوليائه
ويخونك بوساوسه كما قال عز من قائل انما ذلكم الشيطان يخون أوليائه * واعلم
أنه قيسح بذى العقل أن يكون بهيمة وقد أمكنه أن يكون السان أو انسانا وقد
أمكنه أن يكون ملكا وأن يرضى بقنية مستعارة وحياة مستردة وله أن يتخذ قنية
مخلدة وحياة مؤبدة كما قيل

فلم ير فى عيوب الناس شئ * كنقص القادرين على التمام
وان أردت أن تعرف بقاء العلماء الاتقاء فاعتبر ما قال أمير المؤمنين على
كرم الله وجهه مات خزان الاموال وهم أحياء والعلماء باقون مابقى الدهر
وأعيانهم م مفقوده وآثارهم فى القلوب موجوده وان أردت أن تشاهدهم فى

الجنة يتممون فاستمد حال حارثة حيث قال لنبى صلى الله عليه وسلم أصبحت مؤمنا حقا فقال عليه الصلاة والسلام لكل حق حقيقة فإحقيقة إيمانك فقال في جملة جوابه وكأني أنظر الى أهل الجنة يتزاورون فصدقته النبي صلى الله عليه وسلم وقد له عرفت فالزم ولا يخذعنك عن طلب ذلك وأدراكه الذين يصدون عن سبيل الله ويتعنونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون فقد وصفهم الله بالصمم والعمى اذ قال ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ثم ذمهم الله بقوله أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون * ثم فرق بينهم وبين من ضادهم فقال مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا أفلا تذكرون فآخبر تعالى أنهم لا يسمعون ولا يبصرون لمقدان سمع القلب وبصره الذين بهما تنال حقائق المسموعات والمبصرات وهذا الكتاب يشتمل على سبعة فصول وأبواب

الفصل الاول في أحوال الانسان وقواه وفضيلته وأخلاقه وفيه أبواب
 (الباب الاول) مثل أهل الدنيا وما رشحوا له (الباب الثاني) في ماهية الانسان وكيفية تركيبه (الباب الثالث) في قوى الانسان (الباب الرابع) في تعاون القوى الروحانية وكيفية ادراكها (الباب الخامس) في بيان فضيلة الانسان على سائر الحيوان (الباب السادس) في بيان ما به يفضل الانسان (الباب السابع) في كون منزلة الانسان بين البهيمة والملك (الباب الثامن) في آلالجه أو جسد الانسان (الباب التاسع) في السياسة التي يستحق بها خلافة الله عز وجل (الباب العاشر) في الفرق بين مكارم الشريعة وبين العباداة وعمارة الارض (الباب الحادى عشر) في كون طهارة النفس شرطاً في صحة خلافة الله تعالى وكمال عبادته (الباب الثاني عشر) فيما يقزع اليه في طهارة القلب والنفس (الباب الثالث عشر) في بيان منازعة الهوى للعقل (الباب الرابع عشر) في الفرق بين ما يسومه الهوى ويسومه العقل (الباب الخامس عشر) في ذكر الحاطر الذي يمرض من جهة نفس والهوى (الباب السادس عشر) في حصول الخلق المحمود بطهارة النفس

(الباب السابع عشر) في الفرق بين الطبع والسجية والخلق والمادة والموى
 (الباب الثامن عشر) في إمكان تغيير الخلق (الباب التاسع عشر) في صعوبة اصلاح
 القوى الشهوية وما في هذه القوى من المنفعة والمضرة (الباب العشرون)
 في ازدياد الانسان من الفضائل والذائل بتعاطيها (الباب الحادى والعشرون)
 فيما يحمده ويذم من الخلق (الباب الثانى والعشرون) في سبب اختلاف
 الناس في أخلاقهم (الباب الثالث والعشرون) في وجوب اكتساب الفضيلة
 المحمودة (الباب الرابع والعشرون) في أنواع علم الله الموهوبة والمكتسوبة (الباب
 الخامس والعشرون) في حاجة بعض هذه الفضائل الى بعض (الباب السادس
 والعشرون) في الفضائل المطيعة بالاسرار (الباب السابع والعشرون) في الفضائل
 الجسمانية (الباب الثامن والعشرون) فيما يتولد من الفضائل (الباب لتاسع
 والعشرون) في الفضائل التوفيقية (الباب الثلاثون) فيما يتولد من الفضائل النفسية
 بعضها ببعض (الباب الحادى والثلاثون) في الباعث على فعل الخير وتحري الفضائل
 (الباب الثانى والثلاثون) في المواع من تحري الفضائل (الباب الثالث والثلاثون)
 في الارتقاء في درجات الفضائل والانهيار عنها الى أقصى الرذائل (الباب
 الرابع والثلاثون) في بيان عبادة الله في تهذيب الذين تروا في الرذائل حتى
 فسدت أحوالهم

❦ الفصل الثانى في العقل والملم والنطق وما يتعلق بها وما يضافها وفيه أبواب ❦
 (الباب الاول) في فسيحة العقل (الباب الثانى) في أنواع العقل (الباب الثالث)
 في المكتسب من العقل الدينوى والاخرى (الباب الرابع) في منازل العقل
 واختلاف أسامها بحسبها (الباب الخامس) في جلالة لعقل وشرف العلم (الباب
 السادس) في الفرق بين العقل والملم والمعرفة والدراية والحكمة (الباب السابع)
 في توابع العقل (الباب الثامن) في ثمرة لعقل من معرفة الله تعالى الضرورية
 والكسبية وغاية ما يبلغه الانسان (الباب التاسع) في وجوب بعثة الائمة عليهم
 السلام وقلة الاستغناء عنهم (الباب العاشر) فيما تعرف به صحة النبوة (الباب

الحادى عشر) فى كون العقل والرسول هاديين للخلق الى الحق (الباب الثانى عشر) فى تعذر ادراك العلوم النبوية على من لم يتدرب فى العلوم العقلية (الباب الثالث عشر) فى الايمان والاسلام والتقوى والبر (الباب الرابع عشر) فى الايمان (الباب الخامس عشر) فى انواع الجهل (الباب السادس عشر) فى قول اتبى على الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون بابا (الباب السابع عشر) فى كون العلم مركزا فى نفوس الناس (الباب الثامن عشر) فى حصر انواع المعلومات (الباب التاسع عشر) فيما تعرف به فضيلة العلم (الباب العشرون) فى استحصان معرفة انواع العلوم (الباب الحادى والعشرون) فى معاداة بعض الناس لبعض العلوم (الباب الثانى والعشرون) فى الحث على تناول البلغة من كل علم والاقتصار عليه (الباب الثالث والعشرون) فى احوال الناس فى استفادة العلم وفادته (الباب الرابع والعشرون) فيما يجب على المتعلم أن يتحراه (الباب الخامس والعشرون) فيما يجب على المعلم أن يتحراه مع المتعلمين منه (الباب السادس والعشرون) فى وجوب منع الجهة عن حقائق العلوم والاقتصاريهم على قدر أفهامهم (الباب السابع والعشرون) فى وجوب ضبط المتصدين للعلم ومضرة أهال ذلك (الباب الثامن والعشرون) فى ذكر من يصلح لوعظ العامة (الباب التاسع والعشرون) فى الحالة التى يجب أن يكون عليها الواعظ (الباب الثلاثون) فى صعوبة المعيار التى تعرف بها حق العلوم (الباب الحادى والثلاثون) فى ذكر كراهية الجدال للعوام ودمه على كل حال (الباب الثانى والثلاثون) فيما يجب أن يماثل به ذوو الجدال المماحك (الباب الثالث والثلاثون) فى الوجوه التى يقع من أجلها الشبه والاختلاف (الباب الرابع والثلاثون) فى بيان اختلاف الناس فى الاديان والمذاهب (الباب الخامس والثلاثون) فى النطق والصمت (الباب السادس والثلاثون) فى مدح الصدق وذم الكذب (الباب السابع والثلاثون) فيما يحسن ويقبح من الصدق والكذب (الباب الثامن والثلاثون) فى انواع الكذب والدأى اليه (الباب التاسع والثلاثون) فى الذكر الحسن من المدح

والتناء (الباب الاربعون) في الشكر (الباب الحادى والاربعون) في الفية
والتبعية (الباب الثانى والاربعون) في الكلام المستبمع (الباب الثالث والاربعون)
في المزاح والضحك (الباب الرابع والاربعون) في الحلف

﴿ الفصل الثالث فيما يتعلق بالقوى الشهوية وفيه أبواب ﴾

(الباب الاول) في الحياء (الباب الثانى) في كبر الهمة (الباب الثالث)
في الوفاء والفسد (الباب الرابع) في المشاورة (الباب الخامس) في النصيح
(الباب السادس) في كتمان السر (الباب السابع) في التواضع والكبر
(الباب الثامن) في الفخر (الباب التاسع) في العجب (الباب العاشر) في
أنواع اللذات وتفاسيلها (الباب الحادى عشر) فيما يحسن تناوله من المطعم
وما يقبح (الباب الثانى عشر) فيما يحسن تأمليه من المنكح وما يقبح (الباب
الثالث عشر) في ذكر العفة (الباب الرابع عشر) في الفناعة والزهد (الباب
الخامس عشر) في الورع

﴿ الفصل الرابع فيما يتعلق بالقوى الفضية وفيه أبواب ﴾

(الباب الاول) فيما ينبع من القوى الفضية (الباب لثانى) في أنواع
العبر ومدحه (الباب الثالث) في الشجاعة (الباب الرابع) في أسماء أنواع
الفزع والفرق بين ما يحمى ويذم منها (الباب الخامس) في مداواة الفم وإزالة
الخشوف (الباب السادس) في أحوال الناس في محبة الموت والاحتيال لقلة
المبالاة به (الباب السابع) في السرور والوابة (الباب الثامن) في العذرو والتوبة
(الباب التاسع) في الحلم والنفو (الباب العاشر) في ثوران الغضب وفضله
كظمه (الباب الحادى عشر) في الغيرة والجور (الباب الثانى عشر) في الصبغة
والمنافسة والحمد

﴿ الفصل الخامس في العدالة والغلم والمحبة والبغض وفيه أبواب ﴾

(الباب الاول) في ذكر العدالة وفضيلتها (الباب الثانى) في أنواع العدالة
وما يستعمل ذلك فيه (الباب الثالث) فيما يحسن ترك العدالة فيه (الباب

الرابع) في ذكر الظلم (الباب الخامس) في الاسباب التي يحصل منها الاضرار (الباب السادس) في ذكر المكر والخديعة والكيده والحيلة (الباب السابع) في ماهية المحبة وأنواعها (الباب الثامن) في فضيلة المحبة (الباب التاسع) في فضيلة الصداقة (الباب العاشر) في ذكر المحبة في الناس (الباب الحادي عشر) في الحث على مصاحبة الاخيار ومجانبة الاشرار (الباب الثاني عشر) في فضيلة التفرد عن الناس ورذيلته (الباب الثالث عشر) في العداوة

﴿ الفصل السادس فيما يتعلق بالصناعات والمكاسب والاتفاق والحدود والبخل ﴾

(الباب الاول) في حاجة الناس الى اجتماعهم للتظاهر (الباب الثاني) في تسخير الله همم الناس للصناعات المختلفة وعناية كل أحد بما يتجرأ (الباب الثالث) في كون الفقر وخوفه سبب لنظام أمر الناس (الباب الرابع) في مناسبة الايدان للصناعات ووجوب التكسب (الباب الخامس) في مدح السعي وذم الكسل (الباب السادس) في تقاسيم الصناعات وفضيلة بعضها على بعض (الباب السابع) في أن أصول الصناعات مأخوذة عن وحى (الباب الثامن) في شأن الناض المتعامل به ويان حكمة الله تعالى (الباب التاسع) في مدح المال وذمه (الباب العاشر) في ذكر المال والادب في اقتنائه والوجوه التي منها يحصل (الباب الحادي عشر) في سبب اخفاق العاقل وانجاح الجاهل (الباب الثاني عشر) في تحقيق كون المال في أيدي الناس (الباب الثالث عشر) في تفاوت أحوال المتأولين للاعراض الدينيوية (الباب الرابع عشر) في بيان ماورد من الآيات المتفاوتة الطاهر في شأن الدنيا (الباب الخامس عشر) في مراعاة أمور الدنيا والآخرة (الباب السادس عشر) في بيان حال من يجوز له الاستكثار من امراض الدنيا ومن لايجوز له ذلك (الباب السابع عشر) في بيان أرباب الدنيا من العقوبات الدينيوية (الباب الثامن عشر) في ذكر الاتفاق الممدوح والاتفاق المذموم ﴿ الباب التاسع عشر ﴾ في حقيقة السخاء والجود والشح والبخل ﴿ الباب العشرون ﴾ في فضيلة الجود وذم البخل ﴿ الباب الحادي والعشرون ﴾ في أنواع

الجود والمجود به

﴿ الفصل السابع في ذكر الافعال وفيه أبواب ﴾

﴿ الباب الاول ﴾ في أنواع الافعال (الباب الثاني) في الفرق بين الفعل والعمل والمنع (الباب الثالث) في أنواع الصناعات (الباب الرابع) في الافعال الارادية وغير الارادية (الباب الخامس) فيما يستحق به من الافعال اللوم وما لا يستحق به ذلك (الباب السادس) في الاسباب التي يمكن نسبة الفعل اليها (الفصل الاول في أحوال الانسان وقواه وفضيله)

وأخلاقه وفيه أبواب)

﴿ الباب الاول مثل أهل الدنيا وما رشحوا له ﴾

الانسان في هذه الدار كما قال علي رضي الله عنه الناس سفر والدنيا دار عمر لادار مقر وبطان أمه مبدأ سفره والآخرة مقصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازلته وشهوره فرائضه وأيامه أمياله وأتقاه خطاه يسار به سير السفينة براكبها كاقيل

رأيت أبا الدنيا وإن كان خافضا * أخا سفر يسرى به وهو لا يدري

وقد دعي الى دار السلام كما قال الله تعالى لهم دار السلام عند ربهم وقال تعالى والله يدعو الى دار السلام وتوجه به اليها نحو أشرف الزهراء والذات الثمرات جنات تجري من تحتها الأنهار بل الى الجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين لكن لما كان الطريق اليها مضلة مظلمة قد استولى عليها اشترار ظلمة جعل الله عز وجل لنا من العقل الذي ركب فيه كتابه الذي أنزله علينا نورا هاديا ومن عبادته التي أمرنا بها حصنا وافيًا فقال في وصف نوره الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس ليجعل المصباح مثلاً للعقل والمشكاة مثلاً لصدرا المؤمن والزجاجة

فقلبه والشجرة المباركة وهي الزيتون للدين وجعلها لشرقية ولا غربية فليها
على آتيا مصونة عن التفريط والافراط كما قال ان هذا القرآن يهدي للتي هي
أقوم والزيت للقرآن وبين ان القرآن يعد العقل مد الزيت لله صباح وانه يكاد
يكفي لوضوحه وان لم يعضده العقل ثم قال نور على نور أى نور القرآن ونور
العقل وبين انه يخص بذلك من يشاء وقال في وصف ما جعله الله تعالى لنا من
الحصن ان عبادى ليس لك عليهم سلطان أى المتخصصين بعبادتي فمن لم يقم
برعاية نوره وحماية حصنه معه في دجاء وتمكنت من استغوائه عداه كما قال تعالى
ومن يش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن
السييل ويحبسون انهم مهتدون فلم يزود من دنياه زاده كما امره بقوله تعالى
وتزودوا فان خير الزاد التقوى وحانت رحلته فيسترجع منه ما أعير من جده
وذاق يده فيتحسر حين لا يقنيه تحسره ويقول يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا
ونكون من المؤمنين ويقول هل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير
الذي كنا لعمل فحينئذ لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في
إيمانها خيرا وأيضا فان اللسان من وجه في دنياه حارث وعمله حرثه ودينه
محرمته ووقت الموت وقت حصاده والآخرة بيده ولا يحصد الا مازرعه ولا
يكيل الا ما حصده ولهذا قال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه
ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من لعييب وكما أن في
اليسر مكاييل وموازين وأمناء وحفاظا ومشاهدين وكتبا كذلك في الآخرة
مثل ذلك كما قال تعالى وانشع الموازين انقسط ايوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا
وان كان متقال حبة من خردل أثينا بها وكفى بنا حاسسين وقال وان عليكم
لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقال وجيء بالبين والشهداء وقضى
بينهم بالحق وكما ان في اليسر تدرية وتمييزا بين التقاوة والحطام فكذلك في
الآخرة تميز بين الحسنى والآثم كما قال الله تعالى ليعيز الله الحبيث من الطيب
ويجعل الحبيث بعضه علي بعض فيركمه جميعا فيجمله في جهنم أولئك هم الخاسرون

وقال في أعمال الكفار مثل الذين كفروا برههم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم ماصف لا يقدرّون مما كسبوا على شيء وقال وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا فمن عمل الآخرة بورك له في كيله ووزنه وجعل له زادا الآخرة كما قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا ومن عمل لدنياه خلب سعيه وبطل عمله كما قال تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليه أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون فاعمال الدنيا كشجرة الخساف بل كالدقلى والحنظل في الريح ترى خض الاوراق حتى اذا حان حين الحصاد لم يزل طائلا واذا حضر مجتناه اليذر لم يزد نائلا ومثل أعمال الآخرة كشجرة الكرم والنخل والمستقبح المنظر في الشتاء فاذا حان وقت الطواف والاجتاء اقدنك زاد او ادرخت منه عدة وعتادا والى نحوهما أشار الله تعالى بقوله ضرب الله مثلا كلة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلة خيثة كشجرة خيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ولما كانت زهرات الدنيا رائقة الظاهر خيثة الباطن نهى الله تعالى عن الاغترار بها فقال ولا تمدن عينيك الى ما متنا به ازواجهم زهرة الحياة الدنيا لتفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى والله تعالى يؤيد بفضله من يشاء وهو الباري

﴿الباب الثاني في هبة الانسان وكيفية تركيبه﴾

الانسان مركب من جسم، مدركه البصر ونفس مدركه البصيرة واليهما أشار بقوله تعالى اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا له ساجدين فالاشارة بالروح الى النفس وازافته تعالى الروح اليه تشريفا لها وعنى به النفس المذكور في قوله تعالى اخرجوا انفسكم ووجود النفس في الانسان لا يمنح أن يدل عليه لوضوح أمره بل يتبته الجاحد لها والمائل عنها بأنها هي التي يحصلها في الجسم تحصل الحياة والحركة والحس والعلم والرأى

والتمييز ويكون الجسم منصرفاً بها وحاملاً ومستحسناً ومستطاباً محباً وبفقدانها
عدم هذه الأشياء فيصير حيفة محتاجاً إلى عدة تحمله وهي محل الأمراض
والروحانية كالجسم في كونه محلاً للأمراض الجسمانية وقد حدث الله تعالى على
تدبر النفس والتعكر فيها وجعل معرفتها متروكة بمعرفته تعالى في قوله وفي
الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقال تعالى سنريهم آياتنا في
الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق وكان يقال في لامم السالفة من أنكر
الباري رجم لكونه جاحداً ومن أنكر النفس رجم لكونه جاهلاً وقيل كان
في كتب الله تعالى المنزلة أصرف تفكيرك يا إنسان تعرف ربك وروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أصرفكم بربه أصرفكم بنفسه بل قال الله تعالى ولا تكونوا
كالكافرين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فنبهاهم لما نسوا الله تعالى دل نسيانهم إياه على
نسيانهم لها وقالت الحكماء قد ركب الله تعالى الإنسان تركيباً محسوساً مقولاً
على هيئة العالم وأوجد فيه شبه كل ما هو موجود في العالم حتى قيل الإنسان هو
عالم صغير ومختصر للعالم الكبير وذلك ليدل به على معرفة العالم فيتوصل بهما
إلى معرفة صالتهما فغاية معرفة الإنسان لبارئه تعالى أن يعرف العالم فيعلم أنه
موجود وإن له موجوداً ليس مثله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

﴿ الباب الثالث في تعدد قوى الإنسان وصفاته ﴾

قد جعل الله تعالى للإنسان خمس قوى يدل على وجودها فيه ما يظهر من
تأثيراتها (قوة الغذاء) وبها النشور والتربية والولادة (وقوة الحس) وبها
الاحساس واللذة والالام (وقوة التخيل) وبها تصور أعيان الأشياء بعد غيوبها
عن الحس (وقوة الزرع) وبها يكون الطلب للموافق والهرب من المخالف
والرضا والغضب والائثار والكراهة (وقوة التفكير) وبها يكون التلطف
والمقار والمقار والحكمة والرؤية والتقدير والمهنة والرأى والمشورة فأما
القوى المدركة منها فخمس الحواس الخمس والخيال والفكر والمقل
والحفظ فأما الحواس فلأكل واحد منها إدراك مخصوص فللمس عشرة

ادراكات الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة
والصلابة والرخاوة والتقل والحقة * ولذوق سبع الحلاوة والمرارة والملوحة
والحموضة والحرافة والعفوصة واللثة والشم اثنان الطيب والنتن والسمع اثنان
الصوت الخفيف والصوت الثقيل * وللبصر أحد عشر ادراكا النور والظلمة
واللون والجسم وسطحه وشكله ووضع ورفعه وإيماده وحركته وسكناته
واعداده فادون هذه الادراكات النفس ثم الذوق ثم الشم فالتفكير لا تكاد تستعين
بها الا فيما يعود تقعا الى صلاح الجسم وأرفع الادراكات العقل ثم الفكر ثم
التخيل ثم الحس الا أن العقل والفكر يدركان الاشياء الروحانية فأما السمع
والبصر فتوسطان لانهما يخدمان النفس والجسم وخدمتهما للنفس أكثر
ويدركان الاشياء الجسمانية والتخيل متوسط بين العقل والفكر وبين السمع
والبصر فيأخذ تارة من السمع والبصر ويسلمها الى العقل والفكر وذلك في
حال اليقظة ويأخذ تارة من العقل والفكر ويسلمها الى السمع والبصر وذلك
في حال النوم ولما كان مبدأ تأثير هذه القوى من الدماغ قيل مسكن الفكر
وسط الدماغ ومسكن الخيال مقدمه ومسكن الحفظ والذكر مؤخره ولما كان
قوام الدماغ بل قوام الجسم كله من القلب الذي منه منشأ الحرارة الفريزية صار
في كلام الناس يعبر عن هذه القوى تارة بالدماغ فيقال لفلان دماغ اذا قويت منه
هذه القوى المدركة وفلان خالي الدماغ اذا ضفت فيه هذه القوى ويعبر عنها
تارة بالقلب والثاني أكثر * وعلى ذلك قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان
له قلب * ولما كان ادراك أكثر الحقائق بهذه القوى المدركة وكانت المدركة
خادمة للعقل والتخيل خادما للعقل والفكر تارة والسمع والبصر تارة خدما لله
تعالى بالذكر القلب وهو أحد الطرفين والسمع والبصر وهو الطرف الآخر
ولذلك عظم الله تعالى المنة على الانسان بإعطائه إياه هذه الثلاث وحسب من
استعملها وذم من أهملها فقال عز من قائل وجعل لكم السمع والابصار
والاقدرة وقال في ذم من لا ينفع بها لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون

بها ولم آذان لا يسمعون بها وقادصم بكم همى فهم لا يعقلون أى لا يفهمون
 المعنى لأنهم لا يسمعون الاصوات ولا يصرون القنوت وجماهم بكما من حيث
 أنهم لا يوردون معنى مستبطا بالفكر ومدركا بالعقل * واعلم أن السمع والبصر
 كالآخرين يخدم كل واحد منهما صاحبه في ادراكه فقد ينوب السمع عن البصر
 في ابلاغ قلب بما يأخذه عن الافظ فيدرك في ساعة مالا يدركه البصر في
 برهة وينوب البصر عن السمع في ابلاغ القلب بمطالعة الكتب مالا يدركه
 السمع في مدة سيما اذا كان المخاطب ناقص البارة أو غير مثبت في الكلام
 أودق للمعنى وغضض

(الباب الرابع في تعاون القوى الروحانية وكيفيات ادراكها)

القوى الروحانية متعاونات في ادراكهن رسوم المعلومات فان الخيال
 يتصور عن المحسوس فتبقى صورته الروحانية فيه فينتقش بها نقش الشمع بصورة
 الحتم ثم يأخذه الفكر فيميز بعضها عن بعض بنور العقل فيبحث عن خواصها
 ومنافعها ومضارها ثم يؤديه الى القوة الحافظة فان أراد ابرازه قولاسلط عليه
 القدرة الناطقة فيعبر عنه باللسان وان أراد ابرازه فعلا سلط عليه القوة الباطنة
 فيوجد الجوارح * وقد ضرب بعض الحكماء مثلا لهذه القوى يقرب منه تصور
 تأثيراتها فقال ان القوة المفكرة ومسكنها وسط الدماغ بمنزلة الملك تسكن وسط
 المملكة والخيالية ومسكنها مقدم الدماغ جارية مجرى صاحب بريده والحافظة
 ومسكنها مؤخر الدماغ جارية مجرى خازنه والقوة الناطقة جارية مجرى ترجمانه
 والعاملة جارية مجرى كاتبه والحواس جارية مجرى الجواسيس وأصحاب الاخبار
 الصادق للهجات فيما يرفعونه من الاخبار فيلتقط كل واحد الخبر من الصقع
 الذى وكل به فيرفعه الى صاحب البريد وصاحب البريد يسقط ما يراه حشوا
 ويرفع الباقي صافيا الى حضرة الملك فيميزه ويعرف منفعه ومضاره ويسلمه
 الى خازنه الى وقت الحاجة فيحشد يتقدم باخراجه قالوا وكأ أن للملك أفعالا
 يستعين فيها بشيره وأفعالا ينفرد فيها هو بنفسه والافعال التى يتولاها بنفسه

أشرف من التي يفوضها الى غيره كذلك للقوة المفكرة أفعال تفوضها الى غيرها وأفعال تختص هي بها وهي الروية والفكر والاعتبار والقياس والفراسة فهذه الاشياء تدبير الامور فبالفكر استخراج القوامض وبالاعتبار يحصل التجربة وبالقياس استنباط المجهول بتوسط المعلوم والفراسة الاطلاع على الاسرار ونحو هذا النثل ما روى أن كعب الاحبار قال دخلت على عائشة رضى الله عنها فقلت للانسان عيتاه هاد وأذناه قمع ولسانه ترجمان ويداه جناحان ورجلاه بريد وانقلب ملك فاذا طاب الملك طاب جنوده فقال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿الباب الخامس في بيان فضيلة الانسان على سائر الحيوان﴾

للانسان فضل على الحيوانات كلها في نفسه وجسمه أما فضله في نفسه فبالقوة المفكرة التي بها العقل والحكمة والتدبير والرأي فان البهائم وان كانت كلها تحس وبعضها يتخيل فليس لها فكرة ولا روية ولا استنباط المجهول بالمعلوم ولا تعرف علل الاشياء ولا أسبابها وليس في قوتها تعلم الصناعات الفكرية وانما يتعلم بعضها بعض الصناعات المادية فأقواها في ذلك الفيل والقرد وأما فضله في جسمه فبليد العامة واللسان الناطق واتصاب الغمامة الدال على استيلائه على كل ما أوجد في هذا العالم وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقوله وصوركم فأحسن صوركم ولم يمن الصورة التخصيلية فقط بل عناها والصورة المعقولة ولنشره تعالى اياه بذلك قال ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ومن زعم أن الانسان خلق خلقة ناقصة عن الوحشيات من حيث أنه لم يكف الملبس كما كفيته ولم يعط سلاحا في ذاته كما أعطى كثير منها فخطؤه ناقص اذ قد أعطى الانسان بدل ذلك التمييز الذي يمكنه أن يتخذ بكل ملبس وكل سلاح حسب ما يريد فيتناوله متى أراد ويضعه متى أحب ثم لو أعطى الانسان بعض الاسلحة التي اعطيته لم يمكنه أن يستعمل غيره كالوحشيات وأيضا

فلو أعطي ذلك لكان من الحق أن لا يعطى التمييز لأنه حينئذ كان يستغنى عن قبطل
قائده وقعد الله تعالى منزّه عن ذلك * ان قيل كيف قال تعالى خلق الانسان
ضعيفا فاستضعفه * قيل ضعفه بالاضافة الى الملائكة الاعلى لما فيه من الحاجات البدنية التي
كنها * واعلم أن كل ما أوجد في هذا العالم قائما أو جارا لاجل الانسان اما لا تنفعه به في
الحل والركوب كالخيل والبغال والحمير أو الاغذية كالبقرة والغنم والحبوب والثمار
وأما الانتفاع ما ينتفع به الانسان كالعشب والحشرات وما لا يعرف الانسان نفسه
فليس يخرج من كونه نافعا وقد بين الحكماء نفع جواهرها وما لا سبيل لبعضنا
أولكتنا لي معرفة نفعه فليس جهلنا به قادحا في حكمة الله تعالى جسده في
ايجاد ربه شيء جهلنا نفعه وقد سخر لمعرفته بعض الحيوانات كالشجر الذي
فيه الصل بالقوة وما سخر لمعرفته واستخراجها الا النحل وما ألق من أنكر
حكيمته تعالى بجهله بأن ينشد

على تحت القوافي من مقاطعها * وما على بأن لا يهم البقر

وافة أعلم

(الباب السادس في بيان ما يفضل به الانسان)

الانسان وان كان هو بكونه انسانا أفضل موجود فذلك بشرط أن يراعى
ما به صار انسانا وهو العلم الحق والعمل المحكم فبقدر وجود ذلك المعنى فيه
يفضل ولهذا قيل الناس أبناء ما يحسنون أى ما يعرفون ويعملون من العلوم
والاعمال الحسنة يقال أحسن فلان اذا علم واذا عمل حسنا فأما الانسان من
حيث ما يتغذى وينسل فبنا ومن حيث ما يحس ويتحرك فحيوان ومن حيث
الصورة التخطيطية فكصورة في جدار وأما فضيلته فبالنطق وقواه ومقتضاه
ولهذا قيل ما للانسان لولا الانسان الابهيمة مهمة أو صورة نمثلة فالانسان يضارع
الملك بقوة النطق والعلم والفهم ويضارع البهيمة بقوة الغذاء والتكاثر فمن صرف
همته كلها الى تربية الفكر بالعلم والعمل فخلق بأن يلحق بأفقر الملك فيسمى
ملكا وربانيا كما قال تعالى ان هذا الا ملك كريم ومن صرف همته كلها الى تربية

القوة الشهوية باتباع اللذات البدنية يأكل كائناً كل الانعام تغليب بأن يلحق
بأفق الهائم فيعسيرا ماغمر أكثر وأما شرها تكثير وأما ضرعا ككذب أو
حقودا كجمل أو مشكرا كخمر أو ذاروغان كتملب أو جماع كديك أو يجمع
ذلك كله كشیطان مرید وعلى ذلك قوله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير
وعبد الطاغوت ولكون كثير من صورته صورة الانسان وليس هو في الحقيقة
الا كبعض الحيوان قال الله تعالى في الذين لا يعقلون عن الله عز وجل ان هم
الا كالانعام بل هم أضل وقال ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم
لا يؤمنون فيمن أن الذين كفروا ولم يستعملوا القوة التي جعلها الله تعالى لهم هم
شر الدواب وقال مثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء
أي مثل واعظ الكافرين كناعق الاغنام تنبها انهم فيها كالبهائم ولهذا النظر عبر
الشارع عن بعض من ذمه فقال

اللؤم أكرم من وير ووالده * واللؤم أكرم من وير وماولدا
ولم يقل ومن ولدا تنبها انه لا يستحق أن يقال له من لكونه بهيمة وعلى
هذا قال المنبي

حولني بكل مكان منهم خالق * تخطى اذا جئت في استغفاهم بمن
ولما ذكرنا لم يكن بين بعض هذه الانواع وبعضها من التفاوت ما بين
انسان وانسان فانك قد ترى واحدا كشرة وعشرة كائة بل واحدا كائة
وعشرة أخرى هدره دون واحد كما قيل لامرأة في منامها عشرة هدره
أحب اليك أم واحد كشرة فقالت بل واحد كشرة قال الشاعر

ولم أر أمثال الرجال تفاوتاً * لدى انجد حتى عد ألف بواحد
بل نرى واحدا كشرة آلاف ونرى عشرة آلاف دون واحد كما قال
عليه الصلاة والسلام وهو أصدق قيلا الناس كابل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة
والابل في تعارفهم اسم لمائة بعير فائة ابل هي عشرة آلاف بعير بل لو قيل
قد نرى واحدا كالم وعالم كواحد لجاز كما قال عليه الصلاة والسلام ووزن

بأق فرجهم وعلى هذا قال أبو نواس

ليس على الله بمستنكر * أن يجمع العالم في واحد

﴿ الباب السابع في كون الانسان بين البهيمة والمالك ﴾

الانسان لما ركب تركيا بين بهيمة ومالك فشه لهائم بما فيه من
الشهوات الدنية من المأكل والمشرب والمتكح وشبهه للملك بما فيه من القوى
الروحانية من الحكمة والمدالة والحدوصار واسطة بين جوهرين رفيع ووضيع
ولهذا قال تعالى وهديناه النجدين فالتجديدان من وجه العقل والهمى ومن
وجه الآخرة والدنيا ومن وجه الايمان والكفر ومن وجه الهدى والضلالة
ومن وجه موالاته عز وجل وموالاته الشيطان المذكوران في قول الله
عز وجل الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا
أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ومن وجه النور والظلمة
للمذكوران في هذه الآية أى المضيئة والقيصة ومن وجه الحياة والموت
المذكوران في قوله تعالى أومن كان ميتا فأحييناه فنم وفقه الله تعالى عز
وجل للمدى وأعطاه قوة ليبلغ المدى فراعى نفسه وزكاها فقد أفلح ومن حرمه
التوفيق فأمل نفسه ودساها فقد خاب وخسر كما قال الله سبحانه وتعالى قد
أفلح من زكاها وقد خاب من دساها

﴿ الباب الثامن فيما لاجله أوجد الانسان ﴾

الانسان من حيث هو انسان كل واحد كالأخر كما قيل

* فالأرض من تربة والناس من رجل * وإنما تشرف بان يوجد كاملا في المعنى
الذي وجد لاجله * وزمان ذلك ان كل نوع أوجده الله تعالى في هذا العالم
أو هدى بعض الخلق الى إيجادهِ وصنعه فانه موجد لفعل يخص به كالبعير إنما
خصص به ليأكله وأتقانا الى بلد لم تكن بالغية الا بشق الانفس والفرس ليكون
لنا حناها يطير به والانتشار والمنحة لتصلح بهما الباب والسرير ونحوهما والباب
نحوه " لايت غالغل المخصص بالانسان ثلاثة عمارة الأرض المذكورة في قوله

تعالى واسمهم كرم فيها وذلك تمجيد
المذكورة في قوله تعالى وما خلقت
للباري تعالى في عبادته في أوامره
ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف
الافتداء بالباري سبحانه على ذر
ومكارم الشريعة هي الحكمة و
والفضل والقصد منها أن يلد
وتعالى وكل ما أوجد لفعل ما قدره
ذلك منه كالفرس لاعدو والسف
المعنى الذي لاجله أوجد كان نافع
الذي هو دونه كالفرس اذا لم يصح
اذا لم يصح للقطع انخذ منشارا ف
لاستثمار أرضه فالبيعة خير منه
الفضيلة ان هم الا كالانعام بل هم

الباب التاسع في السياسة

قد تقدم ان الخلافة تستحق
خبر بان أحدهما سياسة الانسان نفسه
دونه وأهل بلده ولا يصح لسياسة
من ترشح لسياسة غيره ومرباه
فقال أتأمرسون الناس بالبر تنسرون
عالمهم لو كنتم عباد الله أن
عابكم أنفسكم لا يضركم من صرنا
غيبكم وبهنا النظر قيل نعم
السيادة قبل معرفة الفقه والسياسة

ترجبة المعاش لنفسه وغيره وعبادته
والاس لا يبعدون ذلك هو الامثال
وخلافته المذكورة في قوله تعالى
مومن وغيرها من الآيات وذلك هو
السياسة باستعمال مكارم الشريعة
مسدلة بين الناس في الحكم والاحسان
جنة المأوى وجوار رب العزة تبارك
ما وجود ذلك احسن منه ودناءة لفقدان
لخص به في القتال وبق لم يوجد فيه
أن يطرح طرحا أو يرد الى منزلة النوع
دون أخذ حولة أو أعدا كولة والسيف
صلح لخلافة الله تعالى ولا لبادنه ولا
قال الله تعالى في ذم الذين تكلموا هذه

في يستحق بها خلافة الله تعالى

سواء ذلك بتجرى مكارم الشريعة والسياسة
بدنه وما يخص به والثاني سياسة غيره من
من لا يلهى لسياسة نفسه ولهذا ذم الله تعالى
ونهى عن المنكر وهو غير مهذب في نفسه
كم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
بما لا تبالون وقال يا أيها الذين آمنوا
تدينتم أي هذبوها قبل ان ترشح لهم ذيب
مثل أن تسردوا وتبها انكم لا تصلحون
بما ولان السائس يجري من الميسر بحرى

ذى الظل من الظل ومحال أن يعوج ذو الظل ويستقيم ظله ولا استحالة أن يهتدى المسوس والسائس ضال قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر فخكم أنه محال أن يكون مع اتباعه الشيطان يأمر إلا بالفحشاء.

(الباب العاشر في الفرق بين مكارم التريمة وبين المباداة وعمارة الأرض)
أما مكارم التريمة فببذلها طهارة النفس بالتعلم واستعمال العفة والصبر والعدالة ونهايتها التخصص بالحكمة والجود والحلم والاحسان فبالتعلم يتوصل إلى الحكمة وباستعمال العفة يتوصل إلى الجود وباستعمال الصبر يدرك الشهادة والحلم وباستعمال العدالة يصحح الأفعال ومن حصل له ذلك فقد تدرع بالمكرمة المعنية بقوله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم وصاح لخلافة الله تعالى عز وجل وصار من الربانيين والشهداء والصدّيقين واعلم أن العبادة اعم من المكرمة فإن كل مكرمة عبادة وليس كل عبادة مكرمة والفرق بينهما أن للعبادات فرائض معلومة وحدودا مرسومة وتاركها يصير ضالما متعديا والمكارم بخلافها وأن يستكمل الإنسان مكارم الشريعة ما لم يقم بوظائف العبادات وتحري العبادات من باب العدالة ومحري المكارم من باب الفضل والنفل ولا يقبله تنفل من أحمل الفرض ولا بفضل من ترك العدل بل لا يصح تقاضى الفضل إلا بعد العدل فإن العدل قبل ما يجب والفضل الزيادة على ما يجب وكيف يصح تصور الزيادة على شيء هو غير حاصل في ذاته ولهذا قيل لا يستطيع الوصول من ضيق الأصول فمن شغله الفرض عن النفل فمذور ومن شغله الفضل عن الفرض فقرور وقد أشار تعالى بالعدل إلى الأحكام وبالاحسان إلى المكارم بقوله إن الله يأمر بالعدل والاحسان وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون ففعل الخير هو الزيادة على العبادة وأما عمارة الأرض والقيام بما فيه راحة حياة الناس وصالح معاشهم فالإنسان الواحد من حيث لم يكن أمر معاشه بانفراد من مأكل وملبس.

ومسكنه وليس له سبيل الى ثباته في الدنيا الا بما يسد جوعته ويستر عورته
ويقبه من الحر والبرد لم يكن له بد من تحصيل ذلك من الوجه المباح له ولذلك
قال الله تعالى ان لك ألا تجوع فيها ولا تمرى وأنت لا تنظماً فيها ولا تضى
ومتى كان سي العبد في ذلك على الوجه الذى يجب وكما يجب يكون سعيه عبادة
وجهاداً في سبيل الله تعالى كما قال عليه الصلاة والسلام من طلب الرزق على
مايسن فهو في جهاد ومن لم يكن على ذلك فسيه يكون هباء منثوراً كما قال تعالى
هل تبشركم بالآخرين أمملاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون
أنهم يحسنون صنعا وكان فيما يتولاه خادماً للناس مسخراً بلا ارادة منه لخدمتهم
حتى كان من جملة الهائم التي سخرها الله تعالى لعباده فامتحن عنهم بها في قوله
والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة

(الباب الحادى عشر في كون مهارة النفس شرط في صحة خلافة الله تعالى وكمال عبادة)
لا يصلح خلافة الله ولا يكمل عبادة وعمارته أرضه الا من كان طاهر النفس قد
أزبل رجبها ونجسها فللنفس نجاسة كما ان للبدن نجاسة لكن نجاسة البدن قد
تدرك بالبصر ونجاسة النفس لا تدرك الا بالصبيرة واماها قصد تعالى بقوله
تعالى انما المشركون نجس وبقوله تعالى والرجز فاهجر وبقوله كذلك يجعل الله
الرجس على الذين لا يعقلون وانما لم يصاح خلافة الله الا من كان طاهر النفس
لان الخلافة هي الاقتداء به تعالى على الطاقة البشرية في تحرى الافعال الالهية
ومن لم يكن طاهر النفس لم يكن طاهر القول والفعل فكل اناة بالذى فيه يرشح
وان يحسنه منك سوء عن صرف سوء ولهذا قبل من طابت نفسه طاب عمله ومن
خبثت نفسه خبث عمله وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن الطيب من عمله والكافر
أخبث من عمله بل قد أشار تعالى الى ذلك بقوله الخيئات لخبثتين والخيئون
للخبينات والطيبات للطيبين والعيون للطيبات وقوله والبلد الطيب يخرج نباته
بأذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا ولاجل انه لا يطيب عمل من خبثت
نفسه قال تعالى أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وقال بعضهم في قوله

عليه الصلاة والسلام لا تدخل الاثا لك يتنافيه كآب انه أشار بالبيت الى القلب وأشار بالكلب الى الحرص والحسد ونحوها ونبه أن نور الله تعالى لا يدخله اذا كان فيه ذلك واستند على صحته بأمر الحرص يقال له الكلب وأنه يقال فلان أحرص من كآب ويقوى ذلك ما روى أن التقوى لا تسكن الا قلبا بظيفا وإلى الطهارة أشار بقوله تعالى وثيابك فطهر والرسز فاهجر وكفى بالثياب عن البدن كقول الشاعر

ثياب بنى عوف طهاري تقيه * وأرجههم عن المشاهد غران
وقل تعالى انما يريد الله ليذهب بكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهير
وقال ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج وانك يريد ان يطهركم وقال ان الله يحب
التوازين والمحبة لطهريين وقد قال بعض الحكماء العلماء انما سميت الحواريون
بذلك لانهم كانوا يطهرون نفوس الناس بدتهم الدين والعلم من قلوبهم حورته
أى يبيضته وما روى أنهم كانوا قصارى فائرة لى هذا المعنى وان كان من لم
يتخصص لمعرفة الحقائق تصور من هذا التفسير المهنة المعروفة بين العامة

(الباب الثانى عن مرفعا بمنزح اليه من طارة النفس)

الذى به يطهر النفس حتى يترشح خلاصه الله تعالى ويستحق به نوابه هو العالم
والعبادات الموظفة التى هي سبب الحياه الاخرية كما ان الذى يطهر به البدن
هو الماء الذى هو سبب الحياه الدنيوية وله لك سماها الحياه وسمى ما أنزل الله
تعالى فى كتابه الماء فقال استجبوا لله ورسوله اذا دعاكم لما يحبيكم العلم
والمباداة حياه من حيث ان النفس متى دخلت هلاك الايدى كما قال فى
وصف اناء وجعلنا من الماء كل شئ حي أفلا يؤمنون وقال أنزل من السماء
ماء فسالأت أودية بقدرها قال ان عمار رضى الله عنهما عنى بأاء اقرآن اذ
كان به طهارة انفس قال رالارديه قلوب احتملت بحسب ما وسعته قال بعض
العلماء فى قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء وقوله تعالى وأنزلا من السماء
ماء طهورا انه عنى به القرآن وكنفوله ونزل من القرآن ما وشفاء ورحمة

للمؤمنين وأحدر بصحة قوله تعالى فان الماء المنزل من السماء المختص بالطهارة الذي لا يسد غيره من المياه مسده هو هذا الماء أعنى كلام رب العزة فأما المختص بالطهارة البدين فقد يسد غيره مسده في الطهارة لان الذي ينبع من الارض يعمل عمله والذي يلزم تطهيره من النفس هو القوى الثلاث قوة الفكر بهديها حتى تحصل الحكمة والعلم وقوة الشهوة بقمعها حتى تحصل العفة والجود وقوة الحمية باستيلائها حتى يسفاد للعقل فيحصل الشجاعة والحلم فيتولد من اجتماع ذلك العدل فجميع الرذائل تنبعث من فساد هذه القوى الثلاث أما من فساد المكرة فيتولد الجريزة والبله وأما من ساد الشهوة فيتولد الشره أو خود الشهوة وأما من فساد الحمية فيتولد التهور أو الميّن ومن حصول هذه الاشياء أو حصول بعضها يحصل ما الظلم واما الانظلام فجميع رؤس الفضائل الخلقية أربعة وجميع رؤس الرذائل الخلقية ثمانية

﴿ الباب الثالث عشر في بيان ملازمة الهوى للعقل ﴾

اعلم أن مثل الانسان في بده كمثل وال في بده وقواه وجوارحه بمنزلة صناع وعملة والعقل له بمنزلة مشير عالم ناصح والشهوة فيه كعبد سوء جالب للميرة والحمية له كصاحب شرطة والعبد الجالب للميرة خبيث ما كر يتمثل لا والى بصورة التامسح وو اصحاذنب المغرب وبما راض الوزير في تديره ولا يله ل ساعة عن منازمته ومعارضته وكما ان والى في مملكته متى استشار في تديرته وزره دون هذا العبد الخبيث وأدب صاحب شرطته وجهه مؤتمرا لوزيره وسلطه على هذا العبد وأتباعه حتى يكون هذا العبد مسوسا لاسائس ومديرا لامدبرا استقام أمر بده فكذا أيضا النفس متى استعانت بالعقل في التدبير وأدبت الحمية وسلطته على الشهوة وقواها استتب أمرها والافسدت ولهذا قد حذرنا الله تعالى غابة الحذر من اتباع الهوى قفاه ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال تعالى في ذم من اتبعه أقرأيت من اتخذ الله هواء وأضله الله على علم وقال

تعالى ولكنه أخذ الى الارض واتيح هواه فثله كمثل الكلب وقال تعالى في مدح
من عصاه وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى
وقال عليه الصلاة والسلام أعدى عدوك نفسك التي بين جنبك اشارة الى
الهوى فالعقل وان كان أشرف القوى وبه صار الانسان خليفة الله عز وجل
في العالم فليس دأبه الا الاشارة الى الصواب كطبيب يشير الى المريض بما يرى
فيه يراه فان قبل منه المريض والا سكت عنه ولذلك جعل له الحمية لتكون
ناية عنه في المدافعة والممانعة ولهذا لا يتبين فضيلة العدل لمن لاحية له ولهذا
النظر قيل المهن من لاسقيه له وقال

تعدو الذئاب على من لا كلاله * وتبقى مريض المستأسد الحامي
وأيا مثل النفس في ابدن مثل مجاهد بعث الى ثغر يراعى أحواله وعقله
خليفة مولاه ضم اليه ليدده ويرشده ويشهد له وعليه بما يفعله اذا عاد الى
حضرة مولاه وبدنه بمنزلة فرس دفع اليه ليركبه وشهوة سائس خبيث ضم اليه
ليتعهد فرسه ولا قدرة لهذا السائس عند المولى والقرآن بمنزلة كتاب أناء من
مولاه وقد ضمن كل ميحتاج اليه عاجلا وآجلا كما وصفه الله تعالى بقوله وأنزلنا
عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وقوله ما فرطنا في الكتاب من
شيء والنبي عليه الصلاة والسلام بمنزلة رسول أناء اليه بالكتاب ايبين له ما يشكل
عابه مما يقرؤه من الكتاب وقبيح أن ينسى هذا الوالي مولاه ويهدل خليفته
فلا يراجعه فيما يرميه وينقضه ويصرف همه كله الى تدفد فرسه وانسه وبقيم
سائس فرسه مقام خليفة ربه ومن وجه آخر الانسان من حيث ما جعله الله
تعالى عالما صغيرا وجعل بدنه كمدينة والعقل كذلك مدبر فيها وقواه من
الفكر والحيل والحواس كجنده وأعوانه والاعضاء كرعيت والشهوة كمدو
ينازعه في ملكته وحي في اهلاك رعيته صار بدنه كرباط وثغر ونفسه كمدوم
فيسه مرابط فان جاهد أعداءه فهزمهم او اسرهم أو قهرهم على ما يجب وكما

يجب حمد آثاره إذا عاد إلى حضرته كما ضمنه تعالى حيث يقول فضل الله
المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل
الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما فدفاع الهوى أعظم جهاد كما قل عليه
الصلاة والسلام وقد سئل أى الجهاد أفضل قال جهادك هواك وإن ضيع نفعه
وأحمل رعيته ذم آثاره إذا عاد إليه كما قال انبج عليه الصلاة والسلام كلكم راع
وكلكم مسؤل عن رعيته وقال ان الله تعالى يقول للكافرين يوم القيامة اراعى
السواك أكلت اللحم وشربت اللبن ولم تؤو الدالة ولم تحجر الكسبر اليوم أتقم
منك وأيضا من العقل مثل فارس متصيد وشهوته كفرسه وغضبه ككلبه ففى
كان الفارس حاذقا وفرسه مروضا وكلبه معلما فهو قين بإدراك حاجته من الصيد
ومتى كان أخرق وفرسه جوحا أو حرونا وكلبه عقورا فلا فرسه يذمت تحته
منقادا ولا كلبه يستلین معه مطيما فهو فین ان يطلب فسلا عن أن يدرك ما طلب
وللإنسان مع هواه ثلاثة أحوال الأولى أن يغلبه الهوى فيملكه كما قال تعالى
أفرأيت من اتخذ الهه هواه والثانية أن يغالبه فيقهره مرة بهقه مرة أخرى
وأيام تصده لمح المجاهدين وعناه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله جاهدوا
أهواءكم كما يجاهدون أعداءكم والثالثة أن يغلب هواه ككثير من الانبياء وبعض
صفوة الأولياء وهذا المعنى تصد بقوله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى وقصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
ما من أحد الا وله شيطان وإن الله قد أعاننى على شيطاني حتى ملاكته فإن
الشيطان يتسلط على الإنسان بحسب وجود الهوى فيه والله أعلم بالحقيقة

باب الرابع عشر فى الفرق بين ما يسومه العقل وبين ما يسومه الهوى
من شأن العقل أن يرى ويختار أبدا الأفضل والأصاح فى المواقف وإن كان
على النفس فى المبدأ مؤنة ومشقة والهوى على الضد من ذلك فإنه يؤثر ما يبدع
به المؤذى فى الوقت وإن كان يعقب مضرة من غير نظر منه فى المواقف كالصبي

الرمد الذي يؤثر أكل الحلاوات واللعب في الشمس على تناول (١) الاهليج والحجامة ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام حمت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات وأيضا فان العقل يرى صاحبه ماله وما عايشه والهوى يريه ماله دون ما عايشه ويعمى عليه ما يعقبه من المكروه بهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام حبك الشيء يعمى ويصم ولذلك ينبغي للعاقل أن يتهم رأيه أبدا في الاشياء التي هي له لا عايشه ويظن أنه هوى لا عقل ويلوم ويذنب أن يستفيق النظر فيه قبل امضاء النزعة حتى قيل اذا عرض لك أمران فلم تدري أيهما أصوب فعليك بما تكرهه لا بما تهواه وأكثر الخير في الكراهة قال الله تعالى وعمى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وقال فعمى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وأيضا فان ما يرى العقل ينقوى اذا فزع فيه الى الله عز وجل بالاستشارة وتساعد عايشه العقول الصحيحة اذا فزع اليها بالاستشارة وينشرح له الصدر اذا استمين فيه بالعبادة وما يراه الهوى فبالضد من ذلك وأيضا فان العقل يرى ما يرى بحجة وعذر والهوى يرى ما يرى بشهوة وميل وربما تشبه الهوى بالعقل فيتملق بشبهة مزخرفة وممذرة مموهة كالماتق اذا سئل عن عشقه والمتناول لطعام رديء اذا سئل عن فعله قال بعض العلماء اذا مال العقل نحو مؤلم جميل والهوى نحو ملذذ قبيح فيتنازعا بنسب ضررهما ويتحاكما الى القوة المدبرة بادر نور الله عز وجل الى نصر العقل ووساوس الشيطان الى نصر الهوى كما قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجهم من النور الى الظلمات فحق كانت القوة المدبرة من أولياء الشيطان ومحبيه لم تر نور العقل فعميت عن نفع الآجل واغترت بلذة العاجل على علم ومتى كانت من حزب الله وأوليائه

١ في الفاموس الاهليج وقد تكسر اللام الثانية والواحدة بهاء ثم منه أصغر ومنه أسود وهو البالغ التعبد ومنه كافي نفع من الخوائيق ويحفظ العقل ويزيل الصداع اه بحروفه

احتدت بنوره واستهانت بلذة العاجل وطلبت سعادة الآجل كما قال الله تعالى
 واما يزغناك من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه سميع عليم ان الذين اتقوا
 اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فانهم مبصرون واخوانهم يمدونهم
 في النفي ثم لا يصرون ومنايبه الله تعالى به عن فساد الهوى قوله ولو اتبع
 الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن أى لو أعطى كل انسان
 ما يهواه مع أن كل واحد يهوى أن يكون أغنى الناس وأعلاءهم منزلة وأن ينال
 في الدنيا الخير الابدى بلا منازلة ولا طلب لكان في ذلك فساد العالم وقيل
 في قوله تعالى ألم تركيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت
 وفرعها في السماء الآية انه ضرب الشجرة الطيبة مثلا العقل والحيلة مثلا
 للهوى ففرع الطيبة الثور والاسلام وفرع الحيلة التكفر والضلال ان قيل
 ما الفرق بين الشهوة والهوى قبل الشهوة ضرب بن عمودة ومذمومة فالحمودة
 من فعل الله سبحانه وتعالى وهى قوة جملة في الانسان لتنبئ بها النفس
 لنيل ما يظن أن فيه صلاح البدن والمذمومة من فعل البشر وهى استجابة
 النفس لما فيه لذاتها البدنية والهوى هى هذه الشهوة الغالبة اذا استتبت
 الفكرة وذلك ان الفكرة بين العقل والشهوة فالعقل فوقها والشهوة تحتها
 ففى ارتفعت الفكرة ومالت نحو العقل صارت رفيعة فولدت المحاسن واذا انضمت
 ومالت نحو الهوى ولشهوة صارت وضيعة وولدت حقايح والنفس قدر يدمار يد
 بمشورة العقل تارة ومشورة الهوى تارة ولهذا قد تنحى الهوى ارادة

﴿الباب الخامس عشر فى ذكر الخاطر الذى يعرض من جهة العقل والهوى﴾
 أول ما يعرض من ذلك الساخ ثم الخاطر والى ذلك أشار النبي صلى الله عليه
 وسلم بقوله ان للشیطان لمة بابن آدم وان للملك لمة قامالة الملك فوعده بالخير
 وتصديق الحق بالحق وأماله الشيطان فإعاد بانشر وتكذيب بالحق ثم قرأ
 الشيطان بعدكم الفترة وبأمركم بالفحشاء الا ينتمى من بعدهما لارادة ثم العزم ثم
 العمل فالساخ علة الخاطر والخطير علة الارادة والارادة وهى الهمة علة العزم

قالسائح والخطر يجبر عنهما بالهاجس والهاجس متجاوز عنه مالم يصير ارادة
وعزما شقي الانسان اذاخرطله خطر ان يسيره عاجلا فان وجده خيرا ربه حتى
يجمله فعلا وان وجده شرا بادر الي قمه وتلقه قبل أن يصير ارادة ويظهر منه
قابه تعاهير أرضه من خيانات انبيات وهذا المعنى أراه الحسن رحمه الله بقوله
رحم الله عبدا وقت عند همه فان كان لله عز وجل مضى والا كف قال بعض
الحكماء ان تداركت الشهوة الضمعات والا صارت شهوة وان تداركت الشهوة
والا صارت طائبا وان تداركت الغالب والا صار صملا وقال بعض الحكماء ان
ولى الله اذا أتته الشيطان تزعج لذلك ورأى يصيرته ظلمة ووجد روعة
واذا أتته الرحمن انشرح صدره وأولياء الشيطان بخلافه لقوله تعالى واذا
ذكر الله اشأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه
اذا هم يستبشرون والله ولى الرشاد

(الباب السادس عشر في حصول الخلق الحمد وبطهارة النفس)

قد تقدمت ارمهارة النفس بصلاح القوى الثلاث فاصلاح المفكرة بالنظم
حتى يتميز بين الحق والباطل في الاعتقاد وبين الصدق والكذب في القول وبين
الجميل والقيح في الافعال واصلاح الشهوة بالمعة حتى تناس الجود والمواساة
الحمودية بقدر الطاقة واصلاح الحمية باسلاسلها حتى يحصل التحلم وهو كف
النفس عن قنء وطر الغضب وتحصل الشجاعة وهي كف النفس عن الخوف
وعن الحرص المذمومين وباصلاح القوى الثلاث يحصل للنفس العدالة والاحسان
وهذه جماع البكر من طهارة النفس وحسن الحاق الممدوح قبله عليه
الصلاة والسلام اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم اخلاقا وأطهرهم بأهله ويعنى
بالطائفة بالاهل منهم وتأديبهم المنار اليه بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا
أنفسكم وأهليكم نارا والممدوح أيضا بقوله عليه الصلاة والسلام احبكم الى
أحسنكم أسلافا لموطؤون أكنافا الذين يألفون ويؤلفون وقيل جماع المكارم
في قوله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا

بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون وذلك أنه بالإيمان يحصل العلم والحكمة وذلك باصلاح الفكرة وبالمجاهدة بالاول والافس تحصل الصفة والجلود اللذان هما تابان لاصلاح الشهوة والشجاعة والحلم اللذان هما تابان لاصلاح الحمية وعلى ذلك قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال النبي صلى الصلاة والسلام في تفسير ذلك هو أن تمفو عن ظلمك وتمطى من حرمك وتصل من قطعك قالعفو عن ظلمك نهاية الحلم والشجاعة واعطاء انك من حرمك نهاية الجود ووصل من قطعك نهاية الاحسان والله أعلم

(الباب السابع في عشر الفرق بين لطبع والسجية والخلق والمادة)

الطبع أصله من طبع السبب وهو اتخاذ الصورة المتحصنة في الحديد وكذلك الطبيعة والضرية اعتباراً بضرب الداهم والنحية اعتباراً بالفتح والتجرا اعتباراً بنجر الخشب والفرزة اعتباراً بما غرز عليه وكل ذلك اسم للقوة التي لا يبدل الى تغييرها والشبهة اسم للحالة التي عاين نفرزة اعتباراً بإشامة التي في أصل الخلقة والسجية اسم لما سجي عليه الانسان من قولهم عين ساحية أى قارة خائفة وأكثر ما يستعمل ذلك كله فيما لا يمكن تغييره وأما الخلق في الأصل كالحلق كقولهم الشرب والشرب والصرم والصرم لكن الخلق يقال في القوى المدركة بالبصيرة والخلق في الهيئات والاشكال والصورة المدركة بالبصر وجعل الخلق تارة اسماً للقوة الربزية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام فرغ الله من الخلق والخلق والرزق والاجل وتارة يجعل اسماً للحالة المكنسبة التي يصير بها الانسان خائفاً أن يفعل شيئاً دون شيء كمن هو خالقي بالغضب لحدة مزاجه ولهذا خص كل حيوان بخق في أصل خلقته كالشجاعة الاسد والجبين الارنب والمكر الغناب ويجعل الخلق تارة من الخلاقة وهي الملاسة نكاحه اسمها صرن عليه الانسان من قواه بالعادة وقد روى أفضل الافعال الخلق الحسن وروى ما أعطى الله أفضل من خلق حسن فجعل الخلق مرة لهيئة المجرية في النفس التي تصدر عنها الفعل بلا فكر وجعل مرة امما لتعمل "مصادر دة"

باسمه وعلى ذلك أسماء أنواعها نحو العفة والمدالة والشجاعة فان ذلك يقال للهبة والفعل جميعا وربما سمي الهبة اسم والفعل الصادر عنها باسم كالسخاء والحدود فان السخاء اسم للهبة التي عليها الايمان والحدود اسم للفعل الصادر عنها وان كان قد يسمى كل واحد باسم الآخر وأما العادة فاسم لتكرر الفعل أو الانفعال من عاد يعود وبها يكمل الخلق وليس للعادة فعل الا تسهيل خروج ماضو بالقوة في الانسان الى الفعل وأما حدوث السجدة الى خلاف ما خلقت له فمحال فالسجدة فعل الخالق صرحه وعلامة فعل المخلوق ولا يبطل فعل المخلوق فعل الخالق لكن ربما يقوى العادة قوة محكمة حتى تعد سجدة وبهذا النظر قيل العادة طبيعة ثانية

(الباب ثامن عشر امكان تغيير الخلق)

اختلف الناس في الخلق فقال بعضهم هو من جنس الحلقة ولا يستطيع أحد تغيير ما جبل عليه ان خيرا وان شرا كما قال

ولن يستطيع الدهر تغيير خلقه * لئيم ولا يسطيعه متكرم

وما هذه الاخلاق الا غرائز * فمن محمود ومنها مذموم

ويلقى أيضا بقوله عليه الصلاة والسلام من آتاه الله وجها حسنا وخلقنا حسنا فليشكر الله وما روى فرغ الله من الخلق والخلق الحبر فمحال أن يقدر المخلوق على تغيير فعل الخالق عز وجل فقال بعضهم يمكن تغيير ذلك واستدل بما روى حسنا أخلقاكم فلو لم يكن لما أمر به قال ولان الله تعالى خلق الاشياء على ضربين أحدهما بالفعل ويحتمل تعبد فيه عملا كالسماء والارض والهبة والشكل والثاني خلقه خفة ما وجعل فيه قوة ترشح الانسان لا كماله وتغيير حاله وان لم ترشحه لتغيير ذاته كالتوى الذي جعل فيه قوة النخل وسهل الانسان سبيلا الى أن يجعده من الله تعالى نخلا وأن يفسده افسادا قال والخلق من الانسان يجري هذا المجرى في انه لا سبيل للانسان الى تغيير القوة الى أن يصير سجدة وحمل له سبيلا الى اسلاسلها ولهذا قال تعالى قد أفلح من زكاه

وقد خاب من دساها ولو لم يكن كذلك لبطلت فائدة المواظف والصايا والوعد والوعيد والاسر والهي ولد جوز العسل أن يقال للعبد لم فعلت ولم تركت وكيف يكون هذا في الانسان ممتما وقد وجدنا في بعض النباهم تمكننا فالوحش قد ينتقل بالمادة الى اناس والجماع الى السلسلة لكن الناس في غير انهم مختلفون فبعضهم يجبلوا حبة سريعة القبول وبعضهم يجبلوا حبة بطيئة القبول وبعضهم في اوسط وكل لا يستقيم من اثر قبول وان قيل فأرى أن من منع من تغيير الخلق فإنه اعتبر القوة نفسها وهذا صحيح فان القوى محال أن يثبت منه الانسان تاداعا ومن أجاز تغييره اعتبره كان مافي القوة الى الوجود وانفسادها له نحو القوى فإنه يمكن أن ينعقد فيجعل نخللا وأن يترك مهملا حتى يعفن ويفسد وهذا صحيح أيضا. فذن اختلافهما بحسب اختلاف نظريهما

(الباب التاسع عشر في صعوبة اصلاح القوى لشهوة)

وم في هذه من المفرة والمنفعة)

أصعب هذه القوى ثلاث مداواة قمع الشهوة لانها أقدم القوى وحوادثا في الانسان وأشدّها به منه. وأكثرها منه تمكننا قاتها تولد منه وتوجد فيه وفي الحيوان الذي هو حـ. بل في اثبات الذي هو جنس جنسه ثم يوجد فيه قوة الحمية ثم آخرها توجد به قوة الفكر والخلق والتميز ولا يصير الانسان خارجا من جملة النباهم وسر الهوى الا بأمانة الشهوة البهيمية ولو بقهرها وقمعها ان لم يتمكن أماته إياها فهي التي تضربه وتفره وتصرفه عن طريق الآخرة ومق قمع أو أماته صار الانسان حرا نقيا بل يصير الهيا ربانيا فتقل حاجاته ويصير خنيا عما في يد غيره وسجدة في يده ومحسنا في معاملاته. فان قيل فإذا كانت قوة الشهوة بهذه المثابة في الضرر رفى حكمة اقتضت أن يبلى بها الانسان. قيل: الشهوة انما تكون مدميمة. فكانت مفرطة وأهملت صاحبها حتى ملكت القوى فأما اذا أدبت فهي انما هي الى السعادة وجوار رب العزة حتى لو تصورت مرتفعة لما أمكن الوصول الى الراحة وذلك ان الوصول الى الآخرة بالمادة ولا سبيل

الى العبادة الا بالحياة الدنيوية ولا سبيل الى الحياة الدنيوية الا بمحض البدن ولا سبيل الى حفظ البدن الا باعادة مايتحلل منه ولا سبيل الى اعادة مايتحلل منه الا بتناول الاغذية ولا يمكن تناول الاغذية الا بالشهوة فاذن الشهوة محتاج اليها ومرغوب فيها؛ تقتضى الحكمة الالهية ايجادها وتزيتها كما قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والآية اكن مثها مثل عدو نتخشي مضرته من وجه وترعى نعمته من وجه ومع عداوته لا يستغنى عن الاستعانة به فحق العاقل أن يأخذ نفعه ولا يسكن اليه ولا يعتمد عليه الا بقدر ماينتفع به وماأصدق في ذلك قول المتنبي اذا تصور في وصف الشهوة وان قصدها فاجود ما ارادها شعر ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى * عدوا له مامن صدقة به
وأيضاً فان هذه الشهوة هي اشدق لعمامة الناس الى لذات الجنة من الماء كل والشرب والمسك اذ ليس كل الناس يعرف اللذات المعقولة ولو ترجمناها مرتفعة لما تشوقوا الى ما وعدوا به من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

(الباب العشرون في ازدياد اللسان في المضائل)

والرذائل بتعاطيها

كل متعاطي العمل من الافعال النفيسة فانه يتقوى فيه بحسب الازدياد منه ان خيراً نفيراً وان سراً فثراً فباحتمال سفار الامور يمكن احتمال كبارها وباحتمال كبارها يستحق الحمد ولهذا قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه الايمان يبدو نكتة يضاء في القلب كلما ازداد الايمان ازداد ذات البياض واذا استكمل العبد الايمان ابيض القلب كله وان التفاق يبدو لمعة سوداء كلما ازداد التفاق اسود الثياب كله فالانسان يكمل في الفضيلة بأربع درجات اثنين في الاعتقاد وهما أن يعتقد الجليل ويحمل اعتقاده عن براهين واضحة وأدلة قاطعة لاعتقادهات وهما رتبة راتناط متداعية واثنين في الفعل وهما أن يرى العبادات سيئة فيجعلها بحيث يبتعضها فيتجنب الرذيلة ليتوصل الى النفيسة ويتبعها

العادات الحسنة فيجعلها بحيث يؤثرها ويتم بها كمال عليه الصلاة والسلام
 ووجعت قرة عيني في الصلاة وكأأنه يكمل بأربع درجات فانه يتكس بأربع
 درجات درجتين في الاعتقاد وهما أن لا يعتقد شيئا من العلوم الحقيقية فيبقى عنها
 ضللا وأن يعتقد عن تقليد اعتقادا قاسدا فيتلصق به ودرجتين في العمل وهما
 أن لا يعود العادة الجلية رأسا وأن يعود العادة القبيحة فن صار في الفضيلة الى
 الدرجة الرابعة فهو ممن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ومن
 صدر في الرذيلة الى الدرجة الرابعة فهو من الذين وصفهم الله بقوله أولئك
 الذين ائتمهم الله فأصمهم وأصمى أبصارهم ثم قال أفلا يتدبرون القرآن أم على
 قلوب أقفالها وقيل لحكمهم ألا تعظ ورتنا فقال ذلك على قلبه قفل ضاع مفتاحه
 فلا سبيل الى معالجة فتحه وللإنسان مع كل فضيلة ورذيلة ثلاثة أحوال اما أن
 يكون في ابتدائها فيقال هو عبدها وابنها ولهذا قال بعضهم من لم يخدم العلم لم يرعه
 والثاني أن يتوسطها فيقال هو أخوها وصاحبها والثالث أن ينتهي فيها بقدر
 وسوء ويتصرف فيها كما أراد فيقال هو ربها وسيدها ومنه قيل فلان رباني في العلم
 ومن رب الشيء هو الذي يربيه وسيده هو الذي يملك سواده أي جميعه وولاية
 الله صل في الفضيلة أن يقع منه أفعال الفضائل أبدا من غير فكر ولا روية لقلبة
 رواها عنه وسعد ما ينافيها عنه كالصاح الخائق في صنعة وولاية الرذل في الرذيلة
 أن يقع منه أفعال الرذائل لقلبة قواها عليه ولهذا حد الخائق بأنه حال الإنسان
 لا عبادة الى العمل من غير فكر ولا روية

● انبأ الهادي والعشرون في الذوق بين ميمم ومدم من التحاق
 مرق بين الخلق والتحقيق ان التحاق معه استقام واكتساب ويحتاج الى
 من ونشيط من حرج والحق معه استحياف وارتياح ولا يحتاج الى بحث من
 حرج والتحقيق والتشبه بالأفضل ضرمان ضرب محمود وذلك بما كان على سبيله
 الاربع من التدريب وتحرار صاحبه من رجزه اعل الوجه الذي ينسبني
 بالمقدار الذي ينبغي وايه قصد الشايع بقوله

* ولن تستطيع الخلق حتى تخلفا * ل قد قال النبي عليه الصلاة والسلام ما لمع
الا بالتعلم وما الخلق الا بالتخلق وضرب مذموم وذلك ما كان على سبيل المرأة
ولا تجرى صاحبه الا حيث يقصد أن يذكر به ويسمى ذلك رياء وتضعوا تشبعا
ولن ينك صاحبه من اضطرار بل يدل على تشبهه كما وجد في كتاب كية الطمع
التكلف كما زده (١) تتقيا زاد تعميقا وعلى ذلك قول الشاعر

وأسرع معمول فعلت قبيرا * تكلف شيء في طباعك ضده
واباه قصد عمر رضي الله عنه بقوله من تخاف الناس ينير ما فيه فصحه الله
عن وجل وحال التشيع كالحرج يندمل على فساد فلا بد أن يغيب و ان كان
حين كما قيل

فان الجرح ينفر بعد حين * اذا كان البناء على فساد

وكا ان العدو المفنح لا يطاوع صاحبه في تحريكه وان جاهد فني حربه
اليمن تحرك نحو الشمال وكذا أيضا الشر والظلم والتهور وان طهروا
أنفسهم في اخفائها فان قواهم تأتي مطاوعتهم وقد دم النبي صلى الله عليه وسلم
فك بقوله التشيع بما ليس عنده كلابس ثوب زور تبها على انه كاذب هو له
وقله فيتضاعف وزره وقد حل على ذلك قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله
الا وهم مشركون واباه قصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله الشرك أحق في أمي
من ديب الذمل على الصفا في البيلة الظلماء وأصبح الرياء النفاق في الدين وأقبح
التفاق ما كان في أصل الاعتقاد وهو اظهار الايمان مع استئطان الكفر
ولذلك جعل الله عقابهم أعظم فقال ان شئنا فتن في الدرك الاسفل من نار
﴿الباب الثاني والمشرون في سبب اختلاف الناس في أخلاقهم﴾

جميع الفضائل النفسية ضربان اطرى وعملى وكل ضرب منهما بضمد

أقره تقبلا في اختيار التقاف ما سوى به الزمخ و تقبها ما سوى به اه وه ه ه ه
والغيب الوحي اه م

قوله ينذر الغافل ويرم ويحافى عن الهم ه ه

على وجهين أحدهما بشري يحتاج فيه الى زمان وتدريب وممارسة ويتقوى
الانسان فيه درجة فدرجة وان كان فهم من يكفيه أدنى مدارس وفيهم من
يحتاج الى زيادة ممارسة وذلك بحسب اختلاف الطباع والذكاء والبلادة
والثاني يحصل بفضل الهى نحو ان يولد انسان فيصير من غير تعلم من البشر
علما كعيسى بن مريم ويحيى بن مريم عليهما السلام وغيرهما من الانبياء الذين
حصل لهم من المعارف من غير ممارسة ما لم يحصل للحكماء وقد ذكر بعض
الحكماء أن ذلك يحصل لغير الانبياء أيضا في الغيبة فكل ما كان بتدرب فقد
يكون الطبع كسوى يوجد صادق المهجة سحيا وجريئا وآخر على عكس ذلك
وقد يكون بالتعلم والمادة فن صار قاصلا طبعا وطاعة وتعلما فهو كامل التفصيـلة
ومن كان رذالا بثلاثتها فهو كامل الرذيلة

﴿ الباب الثالث والشعرون في وجوب اكتساب الفضيلة المضمومة ﴾

حق الانسان في كل فضيلة أن يكتسبها خلقا ويحبل نفسه ذات هيئة مستعدة
لذلك سواء أمكنه ان يبرز ذلك فعلا أو لم يمكنه وذلك بأن يكون على هيئة
الاشياء والشعبان والحكماء والعقول وان لم يكن ذا مال يذله ولا عرس له
مقام تظهر فيه مجده ولا معاملة منه وبين غيره تبرز فيه عدائته فقد قيل لبعض
الحكماء هل من موجود يعلم النور فقال نعم أن نحس خلقك وتوى لكل
أحد خبرا وقال عليه الصلاة والسلام انكم ان تسعوا اناس بأموالكم فسدوهم
بأخلاقكم واعلم ان كل فعل يحتاج فيه الى ايجاده ونجوده وتزويه ذنوبيا كان
أو أحرويا ولكن متى كان أحرويا يحتاج فيه مع ذلك الى أمور لا يتم ولا يكمل
لأجلها وهو أن يجب أن يعاطاها قصدا الى اسكرمة والام يستد بها كما قال تعالى
مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وأن يخرأ بخلويس طوية كما قال
تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وأن لا قصد به حاب منعمة
ذنوبية أو دفع مصرة فانه يكون غفلة فذات تاجر ويجب عند بعض العقول
أن لا يطلب به منعمة أخروية أيضا فقد قيل من عبد الله تعالى عذبه

ومن فعل ذلك بالتسراح صدر فهو أولى عن يفعله بمجاهدة نفس ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ان استطعت أن تعمل لله في الرضا باليقين فاعمل والا ففي الصبر على ما تكره خير كثير وقولهم الحق مر فهو باعتبار من لم تهذب نفسه ولم يزل مرضه شمر

فمن يك ذا قم مر مريضا * يجد مرأ به الماء الزلالا
وأما من كمل فانه يستطيع الحق وان كان ثقيلا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم * وجعلت قرعة عني في الصلاة ومن أصلح خلقه وهذب نفسه فهو أعظم المسلمين فمن ملك نفسه وقواه فهذبها وزكاها فقد اطلع بذلك على ما يكون السموات والارض وملك أطوع جيش بلا عطاء يلزمه وقد به الله تعالى على ذلك بقوله اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآماكم ما لم يؤت أحدا من العالمين لجعل النبوة مخصوصة فيهم وجعل الملك عاما لهم تدبها على المعنى الذي ذكرت وعن ذلك قوله تعالى أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما ونذكر بعد ذلك أنواع نعم الله تعالى وما يكتب منها والله ولي الفضل والاحسان

﴿الباب الرابع والعشرون في نعم الله الموهوبة والمكسوبة﴾

نعم الله عز وجل وان كانت لا تحصى مفصلة كما قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فانها بالقول المجمل خمسة أنواع الاول وهو أعلاما وأشرفها السعادة الآخروية وإياها قصد تعالى بقوله وأما الدين سعدوا ففي لجنة خالدين فيها مدامت السموات والارض الا ماشاء ربك عطا غير مجزود وذلك هو الخير المحض والفضيلة الصرى وهو أربعة أشياء بقاء بلا فناء وعلم بلا جهل وقدرة بلا محزن وعن بلا فقر ولا يمكن الوصول الى ذلك الا ما كتساب الفضائل النفيسة واستعمالها كما قل تعالى ومن أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وأرسل ذلك الى أربعة أشياء العقل وكلامه العلم والعفة وكلامه الورع والشجاعة وكلامه المجاهدة والمدالة وكلامه الانصاف وهو المعبر عنها

بالدين ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة أشياء الصحة والقوة والجمال وطول العمر وبالفضائل المطبقة باللسان وهي أربعة أشياء المال والعز والاهل وكرم العشرة ولا سبيل الى تحصيل ذلك الا بتوفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أشياء هدايته ورشده وتسيده وتأيدته فجميع ذلك حمسة أنواع من عشرين ضربا ليس للانسان مدخل في اكتسابها الا فيما هو قضي فقط • واعلم ان الفضيلة الكاملة والسعادة الحقيقية هي الخيرات الاخرية وأما ماعداها فتسبب به بذلك اما لكونه مداولنا في بلوغ ذلك أو نافع فيه وكل ما أعان على خير وسعادة فهو خير وسعادة وهذه الاشياء التي هي معينة ونافعة في بلوغ السعادة الاخرية متفاوتة الاحوال فمنها ما هو نافع في جميع الاحوال وعلى كل وجه ومنها ما هو نافع في حال دون حال وعلى وجه دون وجه وربما يكون ضرا أكثر من نفعه خلق الانسان أن يعرفها بحقائقها حتى لا يقع الخطأ عليه في اختياره الوضيع على الرقيق وتقدمه الحسيس على النفيس فالناس في متحرياتهم طالب خير وهارب من شر كما قال

كل يحاول حيلة يرجو بها • دفع الضرر واجتلاب النفع
وانره بطلط في تصرف حاله • فلربما احتار القضاء على الله

لكن قد يحسب للشحم فيمن شحمه ورم ويقدر في الشيء انه رزق نافع وحسنه سم نافع فلذلك يحق على العاقل أن يحل بصيرته ويعرف من كل ما يطلب حقيقته لئلا يكون كمن يريد حيلة يتعلق به فرأى حيلة فظنها مبناه فأخذها فلدغته وقد قسمت الخيرات على وجه آخر فقبل الخيرات ثلاث مؤثرة لذاتها ومؤثرة لغيرها ومؤثرة تارة لذاتها وتارة لغيرها فالمؤثرة لذاتها السعادة الاخرية والنفسية والمؤثرة لغيرها الدراهم والمناكير فاننا لو تصورنا ارتفاع الضرورات التي يستدفع بها لكانت هي والحسباء سواء والمؤثرة تارة لذاتها وتارة لغيرها كصحة الجسم فعلوم أن الرجل وان أزيلت له مشى فالانسان يريد أن يكون محيى الرجل وان استغنى عن الشيء ويقال أيضا الخيرات ثلاث نفع وجميل وميد والشرور ثلاث صار وقبيح

ومؤلم وكل واحد من ذلك ضربان أحدهما مطلق وهو الذي يجمع الاوصاف الثلاثة في الخير كالحكمة قاتها نافعة جبهة وفديزة وفي الشر كالجبل قاته ضار وقبيح ومؤلم والثاني مقيد وهو الذي يجمع شيئا من أوصاف الخيرات وشيئا من أوصاف الشرور فرب نافع مؤلم كمجدع قصير أفعه قاته وان نفعه في ادراك النار فقد آذاه ورب نافع قبيح كالحق قاته وان نفع من حيث ما قبل استراح من لا عقل له فهو جسد قبيح ورب نافع من وجه ضار من وجه كمن في سفينة يخاف أنغرق فالتى متاعه في الماء تخلصت السفينة وكل ما نفعه ولذته وجماله أطول مدة وأخسر عائدة فهو أفضل خلق العاقل أن يرغب الى الله تعالى في أن يعطيه ما فيه مصلحة مما لا سبيل له نفسه الى اكتسابه وأن يذل جهده مستعينا بالله عز وجل في اكتساب ما له كسبه وبلوغ الاعلى فالاعلى منه على الترتيب فبذلك يشرف من ضيع أنفس السنيات مع التمكن من تحصيله فهو دنيء الهمة راض بنجس الحال وأشرفها ما اذا حصل لم يقضب ولم يحتج في حفظه الى أعوان وحفظه وكان نافعا عاجلا وآجلا ومطلقا في كل حال وكل زمان ومكان وذلك هو الفضائل النفسية ولا سيما العقل والعلم قاما القنيات الخارجية نحو المال والخير قاتها يقال لها الخيرات المتوسطة لانها تجذب الى الفضيلة مرة والى الرذيلة مرة لانها سبب للخيرات اذا كانت مع العقل وسبب للشرور اذا كانت مع الجهل وقد نبه الله تعالى على كون ذلك سببا للشر بقوله انما أموالكم وأولادكم فتنة وفوه ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ولذلك قيل السعيد هو الخير العاقل غنيا كان أو فقيرا قويا كان أو ضعيفا * ن قيل ما الخير والسعادة والفضيلة والثافع وهل بينهما فرق * قيل أما الخير المطلق فهو المختار من أحل نفسه والمختار غيره لأجله وهو الذي يتشوقه كل عاقل بله قد قيل هو الذي يتشوقه الكل لا مشوية فان الكل يطلب في الحقيقة الخير وان كان قد يستعد في الشر انه خير فيختاره فقصده الخير ويضاده الشر وهو المحسوب من أجل نفعه والمحبوب غيره من أجله قل النبي صلى الله عليه وسلم

لاخير في خير بعده النار ولا شر في شر بعده الجنة فجعل الخير المطلق الجنة
 والشر المطلق النار كما ترى فقد يقال لكل مايتوصل به الي الخير خير ولهذا
 سمي الله تعالى المال خيرا في قوله ان ترك خيرا لكن المال في الحقيقة يكون
 خيرا لبعض الناس وشرا لبعضهم فمعلوم انه كان شرا لمن قال تعالى فيه الذي جمع
 مالا وعدده يحسب ان ماله أخذه وأما السعادة للعاقبة فحسن الحياة في الآخرة
 وهي الاربع التي تقدم ذكرها من البقاء بلا لقاء والقدرة بلا عجز والسلم بلا
 جهل والغنى بلا فقر وقد يقال لما يتوصل به الى هذه السعادات الاربع
 سعادة وهي السنة عشر المتقدمة ويضادها الشقاوة وأما الفضيلة فاسم لما يحصل
 به الانسان منزلة على الغير وهي اسم لما يتوصل به الى السعادة ويضادها
 الرذيلة وأما النافع فهو ما يمين على بلوغ الفضيلة والسعادة والخير والنافع في الشيء
 صريحا ضروري وهو ما لا يمكن الوصول الى المطلوب الا به كالعلم والعمل
 الصالح للمكافئين في البلوغ الى النعيم الدائم وغير ضروري وهو الذي قد سدد
 غيره مسدده كمنع كنجسين في كونه نافعا في قمع الصفراء فان ذلك قد يسد غيره
 مسدده وكل نافع يسمى فضيلة وسعادة وخيرا لكونه مبالغا في ذلك وموصلا اليه
 ﴿الباب الخامس والعشرون في حاجة بعض هذه الفضائل الى بعض﴾
 قد ثبت بما تقدم ان الخيرات والفهم مثل خمسة أنواع أخرى ونفسية وبدنية
 وحسية ونوفيقية فيجب أن يعلم ان بعض ذلك محتاج الى بعض اما حاجة
 ضرورية يجب لو لم يوجد لاحتمال حال الآخر وذلك ان السعادة الحقيقية
 لاخرية لايسيل الى الوصول اليها الا باكتساب الفضائل النفسية ولذلك قال
 موسى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم
 مشكورا فثبت انه لا مطلق من أراد الوصول اليها الا بالسعي ولا يسيل الى تحصيل
 الله مثل النفسية الا بصحة البدن وقوته وأنه لا غنى لكمال الفضائل النفسية
 واحدة عن الفضائل الحرجية فانه وان أمكن أن يتصور حصولها لمن لأهل
 له ولا مانع له ولا عثرة فانه لا يكمل الا بها

﴿ الباب السادس والمشرون في الفضائل المطيفة باللسان ﴾

قد تقدم ان ذلك بالقول المجمل أربعة أشياء المال والاهل والمز وكرم
البشرة وان هذه الاشياء نافعة في بلوغ الفضيلة الحقيقية والسعادة الاخرية
وجارية مجرى الجناح المبلغ وانه لم تكن الحاجة اليها في بلوغ ذلك ضرورة فلما
المال فصاحبه يتمكن من فضائل اذا فقده تمكن بلوغها فمعلوم ان كثيرا من
القرب كالزكاة والحج يشككه الفقير قاله فقير في تحرى المكارم كساع الى الميحاء
بغير سلاح وكباز متعبد بلا جناح وفضله منطى كاه تحت الارض ومار كائنة
في الصخر وما اصدق ما قال الشاعر

وانره يرفعه النسي • والفقر منقصة وفذل

وقول الآخر

فلا مجد في الدنيا لمن قل ماله • ولا مال في الدنيا لمن قل مجده

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أسألك الهدي والثقي والمنة
والثني وقال صلى الله عليه وسلم نعم المون على نفوى الله المال وأما الاهد فمن
المون على بلوغ السعادة فمن كثرا هله وخالصوه صار له بهم عيون وآذان وابد
قال الله تعالى حاكيا عن لوط صلى الله عليه وسلم لو ان لي بكم قوة أو آوى الى
ركن شديد قال الشاعر

ألم تر أن جمع القوم يخشى • وان حريم واحدهم مباح

وقال عابى الصلاة والسلام في نفع الولد اذا مات الرجل انقطع عمله الامن
ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله وقال ربح الولد من رائحة الحنة
وقال نعم المون على الدين المرأة الصالحة فالمرأة مزرعة الرجل قبضها الله تعالى
ليزرع فيها زرعه كما قال تعالى نساؤكم حرث لكم وقال تعالى آياؤكم وآبائؤكم
لا تدرون أيهم أقرب لكم نعمًا وأما المز فيه يتأبى عن تحمل القتل ومن لا عز له
لا يمكنه أن يذود عن حريمه ولذلك قيل الدين والسلطان اخوان توأمان
وقريمان مؤتمنان ومؤديان الى حمارة البلاد وصلاح العباد وقيل الدين أس

والسلطان حارس وما لأُس له فهدوم وما لاحارس له فضائع وسمى الله تعالى
الحجة سلطاناً لقهرها أولي البصائر وقال عن اسمه ولولا دفع الله الناس بعضهم
ببعض لفسدت الأرض وأما كرم المشيرة فإنه يقال له الحسب والشرف أخص
بما أثر الآباء والمشيرة ولذلك قيل للملوبة أشرف ومن الناس من لا يمد الأصل
فضيحة وقيل المرء بنفسه واستدل بقول على أمير المؤمنين رضي الله عنه للناس
أبناء ما يحسنون وقوله قيمة كل امرئ ما يحسنه وقول الشاعر

كن ابن من شئت واكتب أدبا * يفيك محموده عن الذنب
وقول الحكيم الشرف بالحلم العالية لبالعطاء البالية وليس ذلك كما ظن لأن كرم
الاعمام والاخوال محبة لكرم المرء ومظنة له فالفرع وإن كان قد يفسد أحياناً
فعلوم أن أصله قد يورث الفضيلة والرزيلة فإنه لا يكون من النخل الخنظل ولا
من الخنظل النخل ولذلك قال الشاعر

وما بك من خير أتوه قائما * توارثه آباء آبائهم نبل
وهل ينبت الخنظل الاوشيجة * وتغرس الاثني منابها النخل

وقيل

ان السرى اذا * يفينفه * وابن السرى اذا سرى أسراها
ويبين ذلك ان الاخلاق نتائج الامزجة ومزاج الاب كثيرا ما يتأدى الى
الابن كالألوان والخلق والصور ومن أجل تأديها اليه قال صلى الله عليه وسلم
تحذروا لتطفكم الاكفاء وقال اياكم وخضراء الدمن قيل يا رسول الله وما
خضراء الدمن قال المرأة الحسنة في المبت السوء وما ذكر من نحو قول أمير
للمؤمنين على رضي الله عنه الناس أبناء ما يحسنون فحث به الانسان على اتقاس
العلم ونهى عن الاقتصاد على ما أثر الآباء وان المآثر الموروثة قليلة (١) الفناء
سريعة الفناء ما لم تضم معها فضيلة النفس لان ذلك انما حمد لكى يوجد العرع
مثله ومتى أخلف الفرع وتختلف فكانه يحجر بأحدثين اما بتكذيب من يدمي

١ الفناء بالعين والفتح والمدة تنفع ا م

الشرف بنصره أو يتكذبه في انتسابه الى ذلك أنصر وما فيهما حظ المختار
واحد أن يكون الأصل في الفصل واحدًا والفرع به شامخًا كما قال الشاعر
زأنا قديمهم بحسن حديثهم * وكريم أخلاق بحسن خصال
ولم يجتمع له الأمران فلان يكون شريف النفس دنيء الأصل أحد من أن يكون
دنيء النفس شريف الأصل كما قيل

ذا النفس لم يثمر وان كان شعبة * من الثمرات اعتده الناس في الخطب
فما الحسب للوروث لادر دره * بمحسب لا بآ حره مكسب
وما كان عنصره في الحقيقة سنيا وفي نفسه دنيا فذلك أتى اما من امله نفسه
رسومها واما لعموده عادات قيحة ومحبة أشرار وغير ذلك من العوارض
المقتضية لافاضل الكريمة فليس سيئه سيء واحدا

﴿الباب السابع والمانرون في الفضائل الجسمية﴾

قد اشتهر قوه بذلك فقالوا كفى ظلمه أن يكون صحيح البدن يرثا من
الأمراض الشاغلة عن تحرى الفضائل العاقبة وليس كذلك قلبه لانس
تمثلة الآلة لمصاع والسببة للربان الذين بهما صار صانعا وربانا وجميع أجزاء
البدن واقول المجلد أربعة المقاطع التي تجري للبدن كالألواح للسفينة والمصعب
التي يجري له عرى الرماط الذي شده الألواح واللحم الذي يجري له يجري
الحشوة للرياضات والجلد الذي يجري عرى العشاء لجمعها فإذا اعتدلت هذه
الأربعة بأن يتمثل فيها الأربع القوى وحى الحافظة والاسكّة والحاضمة والدافعة
سمى ذلك الفسحة ولولا صحة البدن لما حصل الانتفاع وأما القوة فهي حودة
تركيب هذه الأركان الأربعة وهي العظام والمصعب واللحم والجلد وما يبيعها
ربها يصلح البدن لاسى والنصرف في أمور الدنيا والآخرة وأما الجلى لفتوطن
أحدهم امتداد القامة التي يكون عن استعمال الحرارة الفريزية قال الحرارة
ما حصلت رفعت أجزاء الجسم الى العلوكائيات اذا نجم كان كان أطيب الماسكو
في منه كان أشرف في جنسه والاعتبار بذلك استعمل في كل ما جاد في جنس

الحال والمفاتيح وكثر المدح بطون القائمة نحوه له

كان زرودا القبطية عاقت * علائقها منه يجزع مقوم
وبول آخر

أشبه طويل الساعدين كأنما * يناط نجادا سيفه بلواء
ثاني من الحال أن يكون معدودا قوى المصط طويل الاطراف ممتدها
رحم القراع غير منقل بالشحم والمحم كما قال
مق قد قد السيف لامتناهات * ولا زهل (٢) لبانه وما دله

ولا لدى بالحال ههنا ما يتعلق به شهوة الرجال والنساء فذلك أنوية وانما
بني به الهيئة التي لا تنبو الطباع عن انظر اليها وهو أدل شيء على فضيلة النفس
ذن نورها اذا أشرق تأدى الى البدن اشراقها وكل شخص فله حكمان أحدهما
من قبل جسمه وهو منظره والآخر من قبل نفسه وهو عبره وكنبرا
ميتلارمان ولذلك فرغ أصحاب المراساة في معرفة أحوال النفس أولا الى الهيئات
١ مدنية حتى قال بعض الحكماء قل صورة حسنة يتبعها نفس ردية فتقش خواتيم
تعمرو من العاين وطلاقة الوجه عنوان مافي النفس وليس في الارض شيء الا
وروجه أحسن مافي قال النبي عايه الصلاة والسلام أطلبوا الحاجات من حسان
الوجوه وقال عمر رضى الله عنه اذا بعتم رسلا فاطلبوا حسن الوجه وحسن
الاسم فوجهه وانعين يظهر فيهما آثار للنفس كالمرآة يستدل بها عليها ولذلك
يظهر فيها أثر سرور النفس وحزنها ورعها وسخطها ولذلك عبر بالوجه
عن اسمها وعن رئيس القوم بخلان وجه القوم وعينهم حتى قال تعالى كل شيء
هاتك الا وجهه وكون الوجه المقبول في دلالة على فضيلة النفس وان لم يكن
حكم لازم فهو على الاعم والاكثر وحكي أن المؤمن استمرس حيثما قرب به
رحم فيبيح الوجه فاستنطقه فرآه الملك فأمر بسقاطه وقال ان لروح اذا كانت
* قوه لبانه القبة لحم التمدى وقوله بآدله جمع مادة بالهدز عند الباب وهي ما بين
الضيق الى الرقيق

ظاهرة كانت صياحة وإذا كانت باطنة كانت فصاحة وأراء لاظهاره ولا باطن
وكفاك من البيان في فضل كمال الجسم قول الله تعالى ان الله اصطفاه عليكم
وزاده بسطة في السلم والجسم وقال وزادكم في الخلق بسطة وأما طول العمر
فلولا اقل حظ الانسان من السمات الدنيوية التي لولاها لما نيات السعادة
الاخروية والله ولي الفضل والاحسان وعليه المول والتكامل

﴿ الباب الثاني والعشرون ما تولد من الفضائل النفسية ﴾

أمهات الفضائل النفسية وان كن أربعة فلها ذات هن أمهات الفضائل أخر
* وبيان ذلك ان العقل متى قوى تولد من حسن نظره جودة الفكر وجودة الذكر
ومن حسن فعله الفطنة وجزالة الرأي وتولد من اجتماع أربعها جودة الفهم وجودة
الحفظ والشجاعة متى تقوت تولد منها الجود في حال النعمة والصبر في حال المحنة
والصبر يزيل الجزع ويورث الشهامة المختصة بالرجولية كما قال

خلقنا رجالا للتجدد والاسى * وتلك الفواني للبكا والمآثم

والصفة اذا تقوت ولدت القناعة والقناعة تمنع عن الطمع في مال غيره
فولدت الامانة والمدالة اذا تقوت تولد الرحمة والرحمة هي الاشفاق من أن يضوت
ذا حق حقه فمى تولد الحلم والحلم يقتضي العفو فالانسانية والكرم بمجمعان هذه
الفضائل وذلك ان الانسانية هي الفضائل النفسية المختصة بالانسان وتقدر
ما يكتسبه الانسان يستحقها وفيه تاصيل كثيرة كما تقدم في الفرق فيما بين
الانسان والانسان فمنهم من قد ارتفع حتى لحق أفق الاملاك فلو تصورنا ملكا
جسميا لكان هواياه لارتفاعه عن الانسانية الا بالصورة التخطيطية وعلى هذا
قوله تعالى ان هذا الامك كريم ومنهم من اتضع حاله حتى صار في أفق البهائم
فلو تصورنا كلبا أو حمارا منتصب القامة متكلم لكان هواياه لانسلاخه عن
الانسانية الا بالصورة التخطيطية وعلى هذا تولد تعالى ان هم الا كالانعام بل
هم أضل ومنهم من هو في وسط هذه في درجة من درجات لها كثيرة ولهذا
صح أن يقال فلان أكثر انسانية من فلان وما يختص به نمط الانسانية فهي

الاخلاق والافعال الحمودة فأما المذمومات من الافعال فتشارك الانسان فيها
اليهاثم والشياطين أما للروءة فلها اشتقاقان ففي احدهما ما يقتضى أن تكون
هي والانسانية متقاربتين وهو ان يحمل من قولهم مرور الطعام وامرأه اذا
تخصص المرء بموافقة الطبع وكأنها اسم للاخلاق والافعال التي تقبلها النفوس
المسليمة فعلى هذا يكون اسما للافعال المستحسنة كالانسانية والثاني أن تكون
من امره فتجبل اسما للمحاسن التي يخص بها الرجل دون المرأة فتكون
كالرجولية وذلك أخص من الانسانية اذا الانسانية يشترك فيها الرجال والنساء
والروءة أخص فكثيرا ما يكون فضيلة لامرأة يكون رذيلة للرجل كالبه والحفة
والخبث ولهذا قيل أفضل أخلاق الرجل أرذل أخلاق النساء قال الكيس والشجاعة
والجود رذيلة لمن * وقيل لطاوية والمروءة فقال اطعام الطعام وضرب الهام
* وقيل للاخفاف فقال أن لا يدخل في السر ما يستحي منه في العلانية * وقيل لا خير
فقال جماعة في قول الله عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان * وأما الكرم
فانه لجماعة الاخلاق والافعال الحمودة اذا ظهرت بالفعل والحرية مثله لكن
يشترط ذلك فيمن لا تستبدد المطامع والاعراض الدنيوية * وذكر بعض الحكماء
ان الحرية تقال في المحاسن الصغيرة والكبيرة كمن يتفق مالا في تجهيز جيش
في سبيل الله تعالى أو يحمل حمالة برقبها دماء قبيلة فكل كرم حرية وليس كل
حرية كراما وأيضا فالحرية تتعلق بالتعفف عن الاخذ وأكثر الكرم يتعلق
بالانفاق أكثر ويضاد الكرم اللؤم والحرية العبودية أعني المذكورة في قول الشاعر

والعبد لا يطلب العلاء ولا * يعطيك شيئا الا اذا رجا

وكما أن الكرم أتم من الجود فاللؤم أعم من البخل ولا يدخل في الحرية
الكرم النساء فهن مستحدمات بل مستعبدات ولذلك روى لو أمر الله
مخلوق بعبادة مخلوق لامر النساء بعبادة أزواجهن * ان قيل ما حقيقة قول الله
بما أن أكرمكم عند الله أتقاكم * قيل لما كان الكرم اسما للافعال الحمودة
التي تهم ذكرها وهذه الافعال إنما تكون فاضلة اذا كان عن علم وقصد بها

أشرف الوجوه أي وجهه الله تعالى وذلك هو التقوى فليس التقوى إلا العلم
وتحرى الأفعال المحمودة كان كل من اتقى أكرم والعزير الذي يأتي بحمل المذلة
واشتقاقه من المزاز كالتلطف في الامتناع من تناول الشهوات المذلة وأصله من
الظلف وهي الأرض الصلبة وفرق بعض الحكماء بين العزيز والكريم فقال
الكريم يأتي أن يعصى له والعزير يأتي أن يعصى عليه والظرف اسم لحالة تجمع
طامة الفضائل النفسية والبدنية والخرجة تشبها بالظرف الذي هو الوطاء ولذلك
قال امرأيتي فلان حاضن الشرف ومقر الفضل ولكونه واقعا على ذلك قيل لمن
حصل له علم وشجاعة ظريف ولن حسن لباسه وأثامه ورياشه ظريف فالظرف
أعم من الحرية والكرم وأما الفتوة فكل مروءة فانها اسم لما يختص به الفتى من
لفضائل الانسانية لكن هي بالرجولية أشبه وقد استعارت الصوفية لفظ الفتوة
لتعريف لكونها مشاركة له في جميع أفعالها لافي الغرض فان غرض الغيتان
استجلاب محبة الاقران وغرض الصوفية استجلاب محبة الرحمن بل مجرد
مرضاته تعالى وأما الحسب فقد يقال فيما يختص بالانسان به فيعده من ما آثره
وقد يقال فيما يؤثر عن آباءه والشرف نحوه لكن أكثر ما يقال فيما يؤثر
عن الآباء.

(الباب التاسع والمضرون في الفضائل لتوفيقية)

التوفيق موافقة ارادة الانسان وفعله قضاء الله تعالى وقدره وان كان في
الاصل موضوعا على وجه يصح استعماله في السعادة والشقاوة فقد صار متعاضدا
في السعادة فقط والاتفاق معاودة التوفيق لكن قد يستعمل في السعادة واشتقائه
جميعا فيقال اتفاق جيد واتفاق رديء والتوفيق مما لا يستغنى الانسان عنه في كل
حال كما قيل الحكيم ما الذي لا يستغنى عنه أحد في كل حال فقال التوفيق وأنشد
إذا لم يكن عون من الله لافق * فأكثر ما يحسن عليه اجتباؤه

فالسعادة لتوفيقية هي الهداية والرشد والتسديد ولذا يبدى فيجب أن يعلم
أن لا سبيل لاحد الى شيء من الفضائل الا بهداية الله تعالى ورحمته فهو بهدأ

الخيرات ومنها كما قال الله تعالى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وخطب فقال
 ولولا فضل الله عليكم ورحته لمزكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من
 يشاء وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد يدخل الجنة الا يرحمه الله
 تعالى أي بهدايته قبل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمطني الله
 برحمته أي بهدايته تنبيها على أنه لو توهمت رحمته سرفعة ابتداء وانتهاء ما كان
 لنا سبيل الى ذلك وللهداية ثلاث منازل في الدنيا الاول تعريف طريق الخبر
 والنشر للمشار اليهما بقوله تعالى وهديناك للتجدين وقد خول الله تعالى الهدى
 كل مكلف بعضه بالمقل وبعضه بالأسنة الرسل وياه عن بقوله وأما محمد
 فهديناهم فاستجبوا أسمى على الهدى والثاني ما يمد به العبد حالا خلافا بحسب
 استزادته من العلم والعمل الصالح وياه عن بقوله والذين اهتدوا زادهم هدى
 وآتاهم تقواهم والثالث نور الولاية التي هي في أفق نور النبوة وياه عن بقوله
 تعالى قل ان هدى الله هو الهدى فأضاف ذلك الى لفظة الله تعظيما له ثم قال
 هو الهدى فجمعه الهدى انطلق وبقوله يأيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجمع
 لكم فرقا أي نورا يفرقون به بين الحق والباطل وكل ذلك يسمى التور والحياة
 نحوأومن كان ميتا فأحييناه وجماعنا له نورا الآية وقال أفن شرح الله صدره
 للإسلام فهو على نور من ربه وتجري هذه المنازل الثلاثة يتوصل الى الهداية
 الى الجنة المذ كوردة في قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا
 لنهتدي لولا أن هدانا الله والرشد عناية الهية تعين الاسان عند توجهه في أمور
 تقويه على ما فيه اصلاحه وتقويه عما فيه فساده وأكثر ما يكون ذلك من
 الباطن نحو قوله تعالى واتقوا آتينا ابراهيم رشده من قبل وكتبنا به عليين وكثيرا
 ما يكون ذلك بتقوية المزم أو فسده واليه توجه قوله تعالى واعلموا ان الله يحول
 بين المرء وقابه والتسديدان يقوم ارادته وحركاته نحو الغرض المطلوب تهجم
 عليه في أسرع مدة يمكن الوصول فيها اليه وهو انشؤل بقوله تعالى هدانا
 للضراط المستقيم والهداية من الله تعالى معونة الانبياء والاولياء وصالحى العباد

بما يؤدي الى صلاحهم عاجلا وآجلا وذلك يكون تارة من خارج يقضه الله تعالى فيمنه وتارة من داخل بأن يقوى قلوب الاولياء أو يلقى رعبا في قلوب الاعداء وعلى ذلك قوله تعالى انا لننصر رسائنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويزم يقوم الاشهاد وقوله ولقد سبقت كلتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وأما ما يختص بسعادة الدنيا ولا يعتبر فيه العاقبة فيقال لها الدولة وعلى هذا قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس وقوله في وصف النية كيف يكون دولة بين الاغنياء منهم والتأيسد تقوية أمره من داخل البصيرة ومن خارج بقوة البطن ومن الاول قوله تعالى اذ أيدتك بروح بالقدس والعصمة فضلى الهى يقوى به الانسان على تحرى الخير وتجنب الشر حتى يصير كإمام له من باطنه وان لم يكن منعا محسوسا وإياه عني بقوله ولقد هدمت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وقد روى أن يوسف رأى صورة يعقوب عليه السلام وهو عاض على إبهامه فأحجم وليس ذلك لمنايع ينافي التكليف كما تصوره بعض المتكلمين فان ذلك تصور منه وتذكر لما كان قد حذر منه وعلى هذا قال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين ومن عصمته تعالى أن يكرر الوعيد على من يريد عصمته ثلاثا يغفل ساعة عن مراعاة نفسه كقوله تعالى للنبى صلى الله عليه وسلم ولوقول عينا بعض الاقوال لاخذ منه باليمين ثم تقصصا منه الوتين واعلم أن رشده تعالى للعبد وتسيده وصبرته وعصمته تكون بما يخوله من الفهم انقائب والسبح الواعى والقلب المراعى وتقيض العلم الناصح والرفيق الموافق وامداده من المال ملا تقده به عن مفزاقته ولا تشغله عنه كثرة ومن العشيبة والعزم يصونه عن سفه السفيه وعن الغنى منه من جهة الاغنياء وان خوله من كبر الهمة وقوة العزيمة باجتهاد عن الاشياء الدنية والأخر عن بلوغ كل منزلة سفية

الباب الثلاثون في تلازم الفضائل النفسية بعضها ببعض

العقل والعفة والشجاعة والجلود والعدالة وسائر الفضائل تلازم فإن العقل
 إذا أشرق عقل صاحبه عن الاقدام على ما يورثه مذمة ويحمله على الاقدام على
 المخاوف التي تورثه المحمدة وعلى أن يتم تفضل ما في يده لمن يحتاج اليه وأن يندل
 بكل ذي حق حقه وذلك هو العفة والشجاعة والجلود والعدالة وكذا إذا كان
 عدلا يحمله عدله على ترك تناول ما لا يجوز تناوله وأن لا يجمع عما يلزمه
 الاقدام عليه وأن لا ييخل بفضل ما في يده وإذا كان شجاعا لا تقهر شهوته
 على تناول ما لا يجوز تناوله وعلى ظلم غيره ولا يخاف الفقر فييخل ولهذا النظر
 جعل بعض الشعراء الشجاعة سماعة والسماحة شجاعة فقال

أبقت أن من السماح شجاعة * تدمي وإن من الشجاعة جودا
 وجعل أبي صلي الله عليه وسلم دفع الشهوة جهادا فقال جهادك هوأك
 وجمعت العفة جودا فليل الجود جودان جود بما في يدك وجود عما في يد
 غبرك وهو أعظمهما وهذه الفضائل اذا حصلت حصل بها الانسانية والحرية
 والكرام وعنها يتأصل الاسلام والايمان والتقوى والاخلاص

﴿الباب الحادى والثلاثون في البواعث على فعل الخير وتحري الفضائل﴾
 البواعث على تحرى الخيرات الدينية ثلاث أدناها الترغيب والترهيب فمن
 يرجى نفعه ويخشى ضرره والثانى رجاء الحمد وخوف الذم فمن يمتد بمحمد وذمه
 والثالث تحرى الخير وطلب الفضيلة فالاولى من مقتضى الشهوة وذلك من فعل
 العامة والثانية من مقتضى الحياء وهى من فعل السلاطين وكبار أبناء الدنيا
 والثالثة من مقتضى العقل وذلك من فعل الحكماء وهذه المنازل الثلاث قيل
 خير ما أعطى الانسان عقل يردعه فان لم يكن خفاء يمنعه فان لم يكن تخوف يقمعه
 فان لم يكن قال يستره فان لم يكن فصاعة تحرقه ترج منه اليباد والبلاد وكذا
 البواعث على الخيرات الاخرية ثلاث الاول الرغبة فى ثواب الله تعالى والخفاقة
 من عقابه وذلك منزلة العامة والثانى رجاء حده ومخافة ذمه وذلك منزلة الصالحين
 والثالث طاب مرضاته تعالى فى التحريات وذلك منزلة النبيين والمرسلين

والشهداء وهي أعزها وجودا ولذلك قال بعضهم أفضل ما يتقرب به العبد الى الله تعالى أن يعلم أنه لا يريد العبد من الدنيا والآخرة غيره قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقيل الرابعة أناساين الله تعالى في دعائك الجنة فقلت الجار قبل الدار فبهذا النظر قال بعضهم من عبد الله تعالى بموض فهو لقيم وقال بعض العلماء هذه المنازل الثلاثة منازل الظالم والمقتصد والسابق وأجدر أن تكون هذه المنازل الثلاثة ماروئ عنه عليه الصلاة والسلام سائل العلماء وخالف الحكماء وجالس الكبراء فقد قال بعض العلماء مساواة العلماء ترغيبك من الله تعالى في نوابه وتخوفك من عقابه ومخالطة الحكماء تقربك من الحمد وتبعدك من الذم ومجالسة الكبراء تزهذك فيما عدا فضل الباري

﴿ الباب الثاني والثلاثون في الموانع من تحرى النضائل ﴾

وذلك ضربان قصور وتقصير فاما القصور فبان لا تكون له المعاني المشرفة التي قدمناها ولا التمكن من اكتسابها أو يكون له ذلك ولكن يعوقه عن استعماله طائق مرضى أو شغل ضرورى له ذره كحاجة الى السعي فيما يسد به جوعته ويستر به عورته وهما عدم الوسع المذكور في قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ودواء الامر من الفزع الى الله تعالى والتضرع اليه بان يجبر نفسه بتمام جوده وسعة رحمته وأما التقصير فاربعة أشياء الاول أن يكون انسانا لا يعرف الحق من الباطل ولا الجليل من القبيح فبقى غفلا فدواؤه سهل وهو التعليم الصائب والثاني أن يكون قد صرف ذلك أكن لم يتعود فعل الصالح وزين له سوء عمله فرآه حسنا فتعاطاه وأمره أصعب من الاول لكن يمكن أن يقهر على العادة الجلية حتى يتعودها وان كان قد قيل ترك العادة شديد والثالث أن يعتقد في الباطل والقبيح أنه حق وجبل قترى على ذلك ومداواة ذلك صعب جدا فقد صار ممن طبع على قلبه اذا تنقش بنقش خسيس ككافد كتب فيه ما يؤذي أحذفه منه الى حرقه وفساده والرابع أن يكون مع جهله وتريته على

الاعتقاد الفاسد شريرا في نفسه يرى الخلاعة وقهر النفس فضيلة وذلك أصعب
الوجوه والى نحوه قسود من قال من التعذيب تأديب القديس ليذهب وغسل
المسح ليبيض فالاول من هؤلاء الاربعة يقال له الجاهل والثاني يقال له الجاهل
والضال والثالث يقل له جاهل وضال وقاص والرابع يقال له جاهل وضال
ودسق وشرير

﴿ الباب الثالث والثلاثون في الارتقاء في درجات الفضائل

والانحدار عنها الى أقصى الرذائل ﴾

للانسان في منازل الفضائل مراتب صلب ومنحدر سهل وعلى الارتقاء
فيها حث ربنا تبارك وتعالى بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة وبقوله
فاستبقوا الخيرات ومدح قوما بقوله يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون
وعن الانحدار منها نهى الله تعالى بقوله ولا توندوا على أديباركم فتقلبوا اخرسين
وبقوله ولا تكونوا كآلتي نقصت غضبا من بعد قوة انكنا تتحدون ايمانكم
دخلا بينكم وذم قوما شأنهم ذلك بقوله ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد
ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم واملى لهم ويقول ان الذين كفرنا وصدوا
عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا
وسيجبأ أعمالهم اوبقوله وهنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد
علم شيئا فان الآية تقتضى هذا المعنى وان كان ظاهرها يدل على الجهل الذى
يورثه الهرم فالخيرات يترقى فيها فتبلغ الى أشرف المنازل بأربع درجات وينحدر
فتبلغ الى أرذل المنازل بأربع درجات أيضا فاما درجات الارتقاء فاولها أن
يرتدع الانسان عن المأثم ويهجرها ويندم عليها ويعزم على ترك مقاومتها وذلك
أول درجة التائبين للطيبين لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وثانيها أن
يقوم بالعبادات الموطقة عليه ويسارع فيها بقدر وسعه وذلك درجة الصالحين
وثالثها أن يخفى بعلمه الحقيقى تعاطى الحسنات من غير تلفت منه الى المحظورات
بمجاهدة هواه وامانة شهواته وذلك منزلة الشهداء ورابعها أن يكون مع هذه

الاحوال المتقدمة برضى طاهرا وباطنا بقضاء الله تعالى فلا يتزعزع تحت حكمه ولا يتسخط شيئا من أمره ويعلم ان الله تعالى أولى به من نفسه وذلك درجة الصديقين وهذه المنازل الاربعة المرادة بقوله تعالى ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وأجدر أن تكون هذه المنازل الاربعة هي الأمور بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون واعلم ان منزلة الرضا أشرف المنازل بعد النبوة فمن رضى عن الله عز وجل فقد رضى الله عنه لقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه فجعل أحد الرضاهين مقرونا بالآخر فمن باغ هذه المنازل عرف خساسة الدنيا واطلع على حجة المأوى وخطب مودة الملا الأعلى وحظى بتحيتهم المنسية قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وأما درجات الانحسار والارتداد عنها فأولها الكسل عن بحرى الحيرات وتورته ذلك الزيغ المعنى بقوله فلما زاغوا أزاع الله قلوبهم وثانها الغباوة وهى ترك النظر وتقض العمل فيورثه ذلك رينا على قلبه بقوله كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وثالثها الوقاحة وهو أن يرتكب الباطل ويراه في صورة الحق ويذب عنه فيورثه ذلك قساوة قلب كما قال تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة ورابعها الانهماك في الباطل وهو أن يستحسنه فيحببه ويحسنه ويحييه فيورثه ذلك حتما على قلبه واقفلا عليه كما قال تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة وكما قال أم على قلوب أقفأها والكسل سبب الغباوة والغباوة سبب الوقاحة والوقاحة سبب الانهماك كما أن الزيغ يوجب الرن والرن يوجب القساوة والقساوة توجب الحتم والاقفال فتح الإنسان أن يراعى الله في الابتداء ولا يرخص في ارتكاب الصفات غير مؤدبة

تلك التي يكتب الكبار كما ترون

في الآيات التي فيها به مما يوجب العظم

وقد قال الله تعالى فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج
فقل لن نخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة
فاقصدوا مع الخالفين فقل ان تعودهم أول مرة أدى لهم الى أن صار محكوما
عليهم انه لا يأتي منهم الخروج معه صلى الله عليه وسلم بوجه

﴿الباب الرابع والثلاثون في بيان عبادة الله تعالى في تهذيب

الذين تردوا في الرذائل حتى فسدت أخلاقهم﴾

الناس متى تركوا تعاطي الاحسان والافعال ونجسوا المعدلة فيما بينهم فلا
يأتوا بها لاختلاف ولا تخلقا ولا رياء ولا سمعة ولا رهبة ولا رغبة فصاروا في
تعاطي الشر سواء بسواء ثنيات كاستنان الحمر عدم فيهم الفضيلة كما قال النبي صلى
الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما ينابوا فاذا تساوا هلكوا فحينئذ ان بقي في
نفوسهم أثر قبول الخير ان شاء الله تعالى فيهم من يهديهم بالهدى واليسف الحق
كبسة النبي صلى الله عليه وسلم في العرب لما بقي فيهم من أثر الخير من تعظيم
الشهر الحرام والبيت الحرام والوفاء بالعهود وان قل فيهم أثر قبول الخير ساء
الله عليهم - ينابوا كما قال تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا مما كانوا
يكسبون وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ياتصف من أوليائه بأوليائه ومن
أعدائه بأعدائه وعاملهم بما عامل به بنى اسرائيل حيث سلط عليهم نحت ندر
وقد ذكر ذلك في قوله تعالى فاذا جاء وعد أولاهما بستاء عليكم عباد لنا أولي
بأس شديد الآية وان عدم منهم أثر القبول بحث فيهم عذابا فينهم اما طوقا
او جاشة أو نارا محرقة أو ريحا فيها عذاب أليم فيضهر منهم البلاد ويرج منهم
المباد كما صنع الله بعداء ونمود وقوم لوط وقوم نوح وذلك كالارض اذا استوى
عليها الشوك لا بد من تسليط النار عليها حتى تمود بضء

﴿الباب الخامس والثلاثون في أصناف الناس﴾

الناس ضربان خاص وطام فالخاص من ذر يخص من المعارف بالحقائق دون
التقائيدات ومن الاعمال ما يبلغ به الى جنة الدون دون ما يقتصر به على الحياة

الدنيا والعام اذا اعتبر بذلك فالذين يرضون من المعارف التقليدية ومن أكثر الاعمال بما يؤدي الى منفعة دنيوية واذا اعتبر بأمور الدنيا فالحاصل ما يتخصص بأمور البلد بما يجرم من اقتتاده احدى السياسات المدنية والعام مالا يجرم باقتتاد شيء منها وهم من وجه آخر ثلاثة خاصة وطامة وأوساط والاوساط هم المسجون في كلام العرب بالسوقة فالحاصل هو الذي يسوس ولايساس والعام هو الذي يساس ولا يسوس والوسط هو الذي يسوسه من فوقه وهو يسوس من دونه ومن وجه آخر ثلاثة أضرب أصحاب الشهوات وهمهم الجدة واليسار والاكل والشرب والبعال وأصحاب الكرامة والرياسة وهمهم المدح واستحلاب الصبب والمحمدة وأصحاب الحكمة وكل واحد منها يستعظم من هو من جنسه ولهذا احتاج السلطان الى كل ذلك ونهينه بكون معظمه عند كل ضرب من الجميع من الناس فيعظمه أصحاب الحكمة حكمته وأصحاب الكرامة لكرامته والرياسة لرياسته وأصحاب الشهوات لماله وكثرة قتياله ومن وجه آخر ثلاثة أضرب ملكي وشيطاني والسي والملك الذي يستعمل القوة العاقلة بقدر جهده وهم للؤمنون حقاً والشيعة الذي يستعمل القوة الشهوية من غير تلفت الى مقتضى العقل والانسان الذي خاضع عملاً صالحاً وأحرست وهم المذكورون في قوله تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وحسنه نعم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب الجنة وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وأصلية جحيم وهو انور والانس والجان والذكورون في قوله تعالى وكنتم أزواجاً ثلاثة فأصحاب الجنة أصحاب الجنة وأصحاب المشأمة أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون ومن وجه آخر ضربان أبرار وفجار فالأبرار ثلاثة أضرب ظالم ومقتصد وسابق وهم المذكورون في قوله تعالى ثم أورتنا الكتاب الذين اسطفينا من عبادنا الآية وهم أيضاً أعنى الأبرار ثلاثة أضرب أنبياء لتمشاهدة والهداية لقوله تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وحكامهم الأولياء

للمراقبة والرعاية لقوله تعالى ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
الذين آمنوا وكانوا يتقون وعوام للمجاهدة والكتابة وهم المذكورون في قوله
تعالى يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم وهم أيضا ضربان عبد بالطبع
وإن كان ملكا وملك بالطبع وإن كان عبدا مسترقا وملك من حصل الفضائل
النفسية التي بها يصير الإنسان بحيث يصح أن يوصف بأنه رباني والهي وملك
ويصح أن يكون خليفة الله في أرضه والعبد من قال النبي صلى الله عليه وسلم
فيه تمس عبد الدرهم تمس عبد الدينار تمس ولا تمتش وإذا شئت فلا تمتش
وقال بعض الحكماء ما من إنسان إلا وفيه خلق من أخلاق بعض الحيوانات
وبعض النبات ليكون الإنسان مشاركا لهما في الجنسية وإن كان مبينا لهما في
النوعية فمن الناس غشوم كالأسد وطع كالذئب وخب كالنمب وشرة كالخنزير
وجامع كالثعلب ووقع كالذباب وبليد كالخسار وألوف كطير انواء وصنع كالسلف
وأف كالأسد والتمر وغرور كالديك وهاد كالحمام ونهم كحسنة المنظر والخير
كالترج ونهم بخلاف ذلك كالغصن والبلوط ومنهم قبيح المنظر كحسنة الخبز
كالجوز والوز ومنهم حسن المنظر قبيح الخبز كالخنظل والدنق والمؤمن الخير
هو في الحيوانات كالنحل يأخذ أطيب الأشجار ولا يهاتف ثمرا ولا يكسر
شجرا ولا يؤدي بشرا ثم يعطى الناس ما يكثر نفعه ويحلو طعمه ويطيب ريحه
وهو في الأشجار كالانرج يلبس حملا ونورا وعودا وورقا والمتفق التبرير هو
في الحيوانات كالقمل والارضة وفي الأشجار كالكمشوت فلا أصل له ولا ورق
ولا سم ولا ظل ولا زهر يفسد الثمار وليس الأشجار كالثمرة التي قل ورقها
وكثر شوكتها وصعب مرقتها

﴿ الفصل الثاني في العقل ولعلم والتعلق وما يتعلق بها وما يضادها ﴾

﴿ الباب الأول في فضيلة العقل ﴾

العقل أول جوهر أوجده الله تعالى وشرفه بدلالة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له اقبسل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على نفسك بك آخذ وبك أعطي وبك أنيب وبك أعاقب ولو كان على ما توهمه قوم أنه عرض لما صح أن يكون أول مخلوق لأنه محال وجود شيء من الاضرار قبل وجود جوهر يحمله وقال عليه الصلاة والسلام لادين لمن لا عقل له ولا يجبنكم اسلام اسي حتى تعرفوا عقدة عقله ومن هذا الوجه أشار النبي عليه الصلاة والسلام قالت الحكماء من لم يكن عقله أغلب خصال الخير عليه كان حقيقته في أغلب خصال الشر عليه وبالعقل صار الانسان خليفة الله عز وجل ولو توهم مرتفعاً لارتفعت الفضائل عن العالم فضلاً عن الانسان وبما غرسه الله تعالى في الانسان منه اهتدى من وفقه الله تعالى الى تركية نفسه المذكورة في قوله تعالى قد أفصح من زكاتها وحصل به حرث الآخرة في قوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة زد له في حرثه ونمرة حرث الآخرة على التفصيل سبعة أشياء بقاء بلا فناء وقدرة بلا عجز وعلم بلا جهل وغنى بلا حاجة وأمن بلا خوف وراحة بلا شغل وعز بلا ذل والى العقل أشار بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية فمعنى نور السموات أى منورها والنور هو العقل وقد تقدم وجه ضرب هذا المثل ويقال العقل على ضربين أحدهما بغير اضافة وهو المذكور بأنه أول مخلوق والثاني بالاضافة الى آحاد الناس فيقال عقل فلان وهو من الاول بمنزلة الضوء من الشمس

(الباب الثاني في أنواع العقل)

العقل عقلان عزريزي وهو القوة المتهيئة لقبول العلم ووجوده في الطافل كوجود العقل في التواة والسنبلة في الحبة ومستفاد وهو الذي تتنوى به تلك القوة وهذا المستفاد ضربان ضرب يحصل للانسان حالا بخلافه لا اختيار منه فلا يعرف كيف حصل ومن أين حصل وضرب باختيار منه فيعرف كيف

حصل ومن أين حصل وحصوله بعد اجتياحه في تحصيله وأكون العقل غريزيا
ومستفادا قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه

* العقل عقلان مطبوع ومسموع *

فلا ينفع مسموع ٢ إذا لم يك مطبوع * كما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع
والى الاول أشار النبي عليه الصلاة والسلام بقوله ما خلق الله خلقا أكرم
عليه من العقل والى الثانى أشار عليه الصلاة والسلام بقوله اعلمى رضى الله عنه
إذا تقرب الناس الى خالقهم بأبواب البر فتقرب أت اليه بمثلك تسبقهم بالدرجات
والزاني عند الناس فى الدنيا وعند الله فى الآخرة وقال على رضى الله عنه
ما اكتسب أحد شيئا أفضل من عقل يهديه الى هدى أو يرد عنه ردى
ولاختلاف النظيرين قال قوم العقل مبدع وقال قوم هو مكتسب وكلا القولين
صحيح من وجه ووجه والعقل الغريزى للنفس بمنزلة البصر للجسد والمستفاد
لما بمنزلة النور وكما ان البدن متى لم يكن له بصر فهو أعمى كذلك النفس متى
لم يكن لها بصيرة أى عقل غريزى فهي عمياء وكما أن البصر متى لم يكن له نور
من الجوى لم يحد بصره كذلك العقل اذا لم يكن له نور من العلم مستفاد لم يحد
بصيرته ولذلك قال تعالى ومن يحمل الله له نورا فإله من نور وقد جعل الله له
بصره وأدراك ورؤية وإبصار وجعل له أضداد من العمى وغيره وقال عز وجل
وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وقال ما كذب الزناد ما رأى وقال
وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض ولما كان فقدان البصيرة
أشنع من فقدان البصر لان بارتفاع البصيرة ارتفاع التفع بالبصر قال الله تعالى
فإنها لا تسمى الإبصار ولكن تسمى القلوب التى فى الصدور فذمهم بفسق
البصيرة تنبيه ان فقدانها اختيارى اذ هو تركهم استفادة العلم وأكثر فقدان
البصر ضرورى وقال تعالى الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا
لا يستطيعون سمعا فلو لان العين أريد منها البصيرة لما قال عن ذكرى لان
الذكر لا يدرك بحاسة العين وقال ابن عباس رضى الله عنهما لمن عبر، بفقدان

البصر اما لصاب في ابصارنا وانتم تصابون في بصائركم وكيف لا يكون فقدان البصرة أعظم ضررا من فقدان البصر وقد تقدم ان البدن بمنزلة فرس والنفس بمنزلة راكبه وضرر عمى الراكب نفسه أشد عليه من عمى فرسه

﴿ الباب الثالث المكتسب من العقل الديوى والاخرى ﴾

العقل المكتسب ضربان أحدهما التجارب الديوية والمعارف المكتسبة والثاني العلوم الاخرية والمعارف الالهية وطريقا هما متافيان وقد ضرب أمير المؤمنين علي رضي الله عنه لذلك ثلاثة أمثال فقال ان مثل الدنيا والآخرة ككفتي الميزان لا ترجح احدهما الا بنقصان الاخرى وكل مشرق والمغرب كل من قرب من أحدهما وبعد من الآخر وكالضربتين اذا أرضيت احدهما أسخطت الاخرى ولذلك ترى قوما أكياسا في تدبير الدنيا بلهاء في تدبير الآخرة وقوما أكياسا في أمور الآخرة بلهاء في أمور الدنيا حتى قال عليه الصلاة والسلام الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت وقيل لمن نسب بعض الصالحين الى البله أكثر أهل الجنة البله ولاختلاف طريقهما قال الحسن رحمه الله أدركنا قوما لو رايتهم اقمتم مجانين ولو رأوكم لقالوا شياطين واقلة الاعتماد بالمعارف الديوية قال لرجل وصف لصرايا بالعقل ما انما العاقل من ، حمد الله تعالى وعمل بطاعته وقال تعالى حكاية عن أهل النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ومن تصور اختلاف الطريقين أعنى طريق الدنيا وطريق الآخرة لم تعرض له الشبهة التي عرضت لقوم قائلوا أن هنا حقا لما جهله الذين لم يحققوا وهم في تدبير الدنيا ودقائق الصناعات ومنهرا الحكم والسياسات وذلك كما انه من الحمال أن يظفر ساك طريق الشرق بما لا يوجد الا في الغرب أو يظفر ساك طريق الغرب بما لا يوجد الا في الشرق كذلك من الحمال أن يظفر ساك معارف الدنيا بمعارف طريق الآخرة وقد نبه الله تعالى على ذلك بموله ان الذين لا يرجون لقاءا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون وبقوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من

الحياة الدنيا والآية ولا يكاد يجمع بين معرفة الدنيا والآخرة مما على التحقيق والتصديق الا من رشحهم الله تعالى لتهديب الناس في أمر معاشهم ومعادهم جميعا كالانبياء وبعض الحكماء ولما كان العقل هو الذى يردع الانسان من الذنب واكتسبه على التمام والكمال في الورى عسير لم ينفك أحد من ذنب يرتكبه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تاني الا اذن أوهم

(الباب الرابع منازل العقل واختلاف أحوالها بحسبها)

العقل اسم عام لما يكون بالقوة أو بالفعل ولما كان ضروريا وما كان مكتسبا وهو في اللغة قيد البعير لا لا يند وسمى هذا أجوهرية تشبها على عاداتهم في استمارة أسماء المحسوسات للمعقولات وخص بقاء الصدورية لأنه لما كان يستعمل قارة للحدث ومرة للفاعل نحو عدل وصوم وزور ومرة للمعقول نحو خلق وأمر لكن يتصور منه كونه سببا لتقيد الانسان به وكونه مقيدا له عن تعاطي مالا يجمل وكونه معتدا به من بين الحيوان والنهي في الاصل جمع نية أو اسم مفرد نحو جمل وصرده أو وصف نحو دليل خنع وسائق حطام وجمل اسما للعقل الذى انتهى من المحسوسات الى معرفة ما فيه من الماثلات ولذلك أحيل أربابه على تدبر معاني المحسوسات في قوله تعالى أفلم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لاولى النهى وقال وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم ان في ذلك لآيات لاولى النهى والمجر أسلمه من الحجر أى المانع وهو اسم لما يلزمه الانسان من حشر الشرع والدخول في أحكامه وعلى ذلك قوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر وسمى حجي من حجاب أى قطعه منه الاحجية فكانه سمي بذلك لكونه قاطعا للانسان عما يتبع وأما اللاب فهو الذى قد خلس من عوارض الشبه وترسخ لاستفادة الحقائق من دون الفزع الى الحواس ولذلك علق الله تعالى في كل موضع ذكره بحقائق المعقولات دون الامور المحسوسة نحو قوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل

والنهار لآيات لاولى الالباب فوصفهم بهداية الله اياهم وقد سى الله تعالى العلم نورا والجهل ظلمة فقال الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا الآية وسماه روحا فى قوله تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت الآية وسماه حياة والجهل موتا بقوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا الآية وقوله وما يستوى الاحياء ولا الاموات ان الله يسمع الآية وسماه ماء بقوله أنزل من السماء ماء فسات أودية بقدرها الآية والايان زبدة العقل والعمل ولذلك قال الله تعالى فى مواضع ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون فعلق به ماعاق بهما وسمى العقل قلبا وذلك انه لما كان القاب مبدء تأثير الروحانيات والفضائل سسمى به ولذلك عظم الله تعالى أمره لاختصاصه بما قد أوجد لاجله قال تعالى يوم لا يرفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وقال من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب وقال ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فنبه أن القاب فى الحقيقة يكون قلبا اذا كان متحصصا بما قد أوجد لاجله وما أوجد لاجله هو المعارف الحقيقية وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان فى البدن مصفة اذا استقامت استقام البدن واذا اعوجت اعوج البدن وبما كان أشرف المعارف هو ما يخص به القاب قال الله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك ننصحه بالذكر

(الباب الخامس فى جلاله العقل وشرف العلم)

العقل حينما وجد يكون محتشما حتى ان الحيوان اذا رأى انسانا احتشمه بعض الاحتشام وانزجر بعض الانزجار ولذلك تنقاد الال لاراعى وكذلك جماعة الرعاة اذا رأوا منهم من كان أوفر عقلا وأضر فضلا فيهم بصده انقادوا هم طوعا قال العلماء اذا لم يماندوا انقادوا ضرورة لاكثرهم علما وأوفرهم فضا وأضام عقلا ولا يشكر فضله الا كل مندس بالمايب مطلب لارياسته حافظ على غرض دنيوى قد جعل عقله خادما لشهوته فاحفظه على رياسته ينكر فضل نفاضل ولفضيلة العقل الوافر كان كثير ممن كانوا يماندون النبي صلى الله عليه

وسلم قصده ايقنوه فما كان الا وقع طرفهم عليه فرؤى لهم نور الله تعالى
مربا عنه فالتى في قلوبهم منه روعة فها يروه فن مدعن له طامعا وخيث لابنكره
بعد الا جاحدا ولهذا المعنى قال الشاعر

ولم تكن فيه آيات مبينة * كنت بديته تفنيك عن خبره

وقد تقدم أن الانسان لم يتميز عن الياهم الا بالعقل ولم يشرف الا بالعلم ومن
شرف العلم أن كل حياة انفسكت منه فهو غير معتد بها بل ليست في حكم الوجود
فان الحياة الحيوانية لم تحصل ما لم يقارنها الاحساس فيلنذعنا بواقفه ويطلبه ويتألم
بما يخالفه فيهرب منه وذلك أخس المعارف فقفى الحياة الانسانية أنها اذا
تمرت من المعارف المختصة بها أن لا يتد بها ولذلك سمي الله تعالى الجاهل ميتا
في غير موضع من كتابه فقال أومن كان ميتا فأحييناه ولاجل أن الحياة تقارن
المسلم سمي الله تعالى العلم روحا في قوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا
وقد ذكرنا أن حاجة الانسان الى العلم أكثر من حاجته الى المال لان العلم نافع
للمعالة ونفعه دائم في الدنيا والآخرة والمال قد ينعم وقد يضمر واذا نفع فقعه
منقطع فن استفاد علما ثم ضيعه أو تمكن من استفادته فأهمله فقد خسر خسرانا
مبينا كما قال تعالى والى عليهم نبي الذي آتينا آياتنا الى قولهم لعلمهم يتفكرون

(الباب السادس في الفرق بين العلم والعقل وبين العلم

والمعرفة والدراية والحكمة)

العلم ادراك الشيء بحقيقته وهو ضربان أحدهما حصول صور المعلومات
في النفس والثاني حكم النفس على الشيء بوجود شيء له هو موجود أو لني شيء
عنه هو غير موجود له نحو الحكم على زيد بأنه خارج أو ليس طائرا فالاول
هو الذي قد يسمى في الشرع وفي كلام الحكماء العقل المستفاد وفي النحو المعرفة
ويتعدى الى منقول واحد والثاني هو الذي يسمى العلم ويتعدى الى
منعمرين ولا يبرز الاقتصار على أحدهما من حيث أن "العلم" لا "المعرفة"

علمت زيدا منطلقا اثبات العلم بانطلاق زيد دون العلم بزيد واعلم أن العقل والعلم
 بقياس أحدهما على الآخر على ثلاثة أوجه أحدهما عقل ليس بعلم وهو العقل
 الفرزي والثاني علم ليس بعقل وهو المتعدى الى مفعولين والثالث عقل هو علم
 وعلم هو عقل وهو العمل المستفاد وللم الذي يقال له المعرفة ولم يصح أن يعدى
 العقل الى مفعولين فيقال عقلت زيدا منطلقا كما يقال في علمت لكون العقل
 موضوعا للعلم البسيط دون المركب وسمى عقلا من حيث أنه مانع لصاحبه أن
 تقع أفعاله على غير نظام وسمى علما من حيث أنه علامة على الشيء وهذا اذا
 اعتبر حقيقته مما يتبين به شرف الامة العربية وأما الفرق بين العلم البسيط
 اعنى المتعدى الى مفعول واحد وبين المعرفة وأن المعرفة قد تقال فيما يدرك
 آثاره وان لم يدرك ذاته والعلم لا يكاد يقال الا فيما يدرك ذاته ولهذا يقال فلان
 يعرف الله تعالى ولا يقال يعلم الله عز وجل لما كانت معرفته يقال ليست
 الا بمعرفة آثاره دون معرفة ذاته وأيضا فالمعرفة تقال فيما لا يعرف الا كونه
 موجودا فقط والعلم أصله أن يقال فيما يعرف وجوده وجنسه وكيفيته وعلته
 ولهذا يقال الله تعالى عالم بكذا ولا يقال عارف به لما كان العرفان يستعمل في
 العلم القاصر وأيضا فالمعرفة تقال فيما يتوصل اليه بتفكير وتدبر والعلم قد يقال
 في ذلك وفي غيره ويضاد العرفان الانكار والعلم والجهل وأما الدراية فالمعرفة
 المدركة بضرب من الحيل وهو تقديم المقدمة واجالة الحاطر واستعمال الروية
 وأصله من دريت الصيد والدرية تقال لما يتعلم عليه الطعن وللثاقبة سببها الصائد
 ليأمن الصيد بها فيرمى من ورائها والمدري يقال لما يصاح به الشعر ولقرن
 الشاة ولا يصح أن يوصف بذلك الباري تعالى لان معنى الحيل لا يصح عايه
 ولم يرد بذلك سمع فيتبع وقول الشاعر

* لاهم لا أدري وأنت الدارى * من تعجرف الاغراب الاجالاف
 وأما الحكمة فاسم لكل علم حسن وعمل صالح وهو بالعلم العملي أخص منه
 بالعلم النظري وفي العمل أكثر استعمالا منه في العلم وان كان العمل لا يكون

محكما من دون العالم به ومنها قيل أحكم العدل احكاما وحكم بكذا حكما
والحكمة من الله تعالى عز وجل اظهار المضائل المعقولة والمحسوسة ومن العباد
معرفة ذلك بقدر طاقة البشر وقد حذت الحكمة بالفاظ مختلفة على اظطرات
مختلفة فقيل هي معرفة الاشياء الموجودة بمحقاقتها ومعنى كليات الاشياء فاما
جزئياتها فلا سيل لا يتر الى الاحاطة بها وهذا الحد بحسب اعتبارها بالعلم وقيل
هي امانة الشهوات على ما يجب وهذا الحد بحسب اعتبارها بالعمل فيما هو غاية
المراد من الانسان وقيل هي الاقتداء بالخالق في السياسة بقدر طاقة البشر وذلك
أن يجتهد أن ينزه علمه عن الجهل وعدله عن الظلم وجوده عن البخل وحلمه
عن السفه وينحو هذا العلم يقرب العبد من خالقه سبحانه في الدنيا ونسبة العلوم
الى الحكمة من وجه كندبة الاعضاء الى البدن في كونها أعضاؤه ومن وجه
كنسبة الرؤسيتين الى الرئيس في كونها مستولية عليها ومن وجه كنسبة الاولاد
الى الام في كونها مولدة لها وهي في تعارف الشرع اعم للعلوم العقلية أي المدركة
بالعقل وقد أفرد ذكرها في طامة القرآن عن الكتاب فجعل الكتاب رسما لما
لا يدرك الا من جهة النبوات والحكمة لما يدرك من جهة العقل وحملنا من
وان كان انزالهما من الله تعالى قد يكونان مختلفين وجمع بينهما في الذكر لحاجة
كل واحد منهما الى الآخر فقد قيل لولا الكتاب لاصبح العقل حائرا ولولا
العقل لم ينتفع بالكتاب وقد قيل الكتاب بمنزلة اليد والعقل بمنزلة الميزان ولا
تصرف لتقدير الابهما وكذلك عبر عن الحكمة بالميزان في قوله تعالى وأنزل
الكتاب بالحق والميزان ولا يبلغ الحكمة الا أحد رجلين اما مهذب في فهمه
مؤمن في فعله ساعده معلم ناصح وكفاية وعمر واما الهى يصطفيه الله تعالى
يفتح عليه أبواب الحكمة بفيض الهى ويلقي اليه مقاليد جوده فيبلغه ذروة
السعادة به وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

﴿الباب السابع في توابع العقل﴾

العقل انشرق في الانسان يحصل منه العلم والمعرفة والدراية والحكمة وقد

تقدم ذكرهن ويحصل عنه أيضا الذكاء والذهن والفهم والفتنة وجودة الخاطر
وجودة الفهم والتخيل والبداعة والكيس والخبر واصابة الظن والفراسة
والزكاة والكهانة والعرافة والالهام ودقة النظر والرأى والتدبير وصحة الفكر
وجودة الذكر وجودة الحفظ والبلاغة والفصاحة فالأذكاء فالأفهام فالأفطنة
وسرعة القطع بالحق وأصله من ذكت الثار وذكت الريح وشاة مذكاة يدرك
ذبحها بمعدة السكين وذكى الرجل تم فيه قوة الذكاء ولكن لما كان أكثر
ما يوجد ذلك فيمن تمت سنه صار يعبر عنه عن تمام السن ومنه قيل جرى
المذكيات غلاب وأما الذهن فقريب من الذكاء لكن يقال في ادراك ما وقع فيه
التنازع وأما الفتنة فسرعة ادراك ما يقصد اشكاله ولهذا يكثر في استنباط
الاحاجي والرموز وأما الفهم فتقدمة للعقل فمن لا يدرك معنى الشيء فهما لم
يتحققه عقلا وقد يسمى الفهم عقلا وإن كانت مرتبته دون مرتبة العقل فتقوة
الفهم أن يدرك الاشياء الجزئية والعقل يدرك كلياتها ومعنى ذلك أن العقل يعترف
أن المدالة حسنة والظلم قبيح والفهم يبين فيميز كل واحد من الفعل هل هو
عدل أو ظلم وقد يوصف بالفهم من لا يوصف بالعقل كالحاذق في لعب الشطرنج
وكل من يوصف بالعقل فانه يوصف بالفهم وأما الخاطر فحركة الفهم نحو الشيء
يقال خطر الشيء بآلى ولم يقل خطر بالى بشئ فبجوز أن يكون ذلك من
المقلوب كقولهم عيش ناصب وقد قيل في قولهم عقلت الشيء وأحسست أنهما
أيضا من المقلوب فالنفس هو المؤثر في الحاسة والعقل لاها فيه وأما الوهم فالتباد
النفس لقبول أثر ما برد عليها من قولهم حمل وهم وطريق وهم والفرق بينه
وبين الخاطر أن الخاطر يقال فيما لا تقبله النفس والوهم لا يقال الا فيما تقبله
النفس وأما الخيال فتدعو الوهم لكن لا يقال له اعتبار بما يكون من جهة
الحاسة وفيما له صورة ما ومنه سمي اعمى الوارد من جهة المحبوب خيالا
والخيال تدعى لتلك الصورة في انفسهم وفي اليقظة والعيق لا يقال الا فيما
يكون حال النوم ولهذا ينسب الى الخيال لما كان ذلك من بجانبه قال الشاعر

ثم لما زارك الحيال ولصكتك بالفكر زوت طيف الحيال
وأما البديهة فمعرفة ناقية نجي بلا فكر ولا قصد فالبدية في المعرفة كالبديع
في الفعل وأما الروية فما كان من المعرفة بعد فكر كثير وهو من روى وأما
الكيس فهو القدرة على وجود استنباط ما هو أصلح في بلوغ الخبر ولهذا قال صلى
الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت من حيث أنه لا خير
يصل إليه إلا أن يضل مما بعد الموت وقول العرب أكيس من قسه لتصورها
صورة الكيس لأنها ذات كيس في الحقيقة وكيس في مشيئة أي أظهر الكيس
يرفع إحدى رجله وتسجيتهم الغادر كيسان أما على طريق المجاز أو نبيها على
أن الغادر بعد ذلك كيسا أو لا كيسان في الأصل اسم لغادر ويسمى كل قادر
كيسان كونه من كل حداد هانكية وأما الخبر فالعلاقة المتوصل إليها من قولهم
خبرته أي أصبت خبره وقيل هو من قولهم ناقة خبرة أي خبريرة فكان الخبر
هو غزارة المعرفة ويجوز أن يكون قولهم ناقة خبرة أي الخبرة عن غزارتها
كقولهم ناقة ناجرة وأما الظن فاصبة المطلوب بضرب من الامارة ولم كانت
الإشارات مترددة بين يقين وشك فتقرب نارة من طرف اليقين ونارة من طرف
الشك صار يفسر أهل اللغة بها فتى رأى إلى طرف اليقين أقرب استعمل أن
المتفلة والخففة منها نحو قوله تعالى الذين يظنون أنهم ملاقو ربهم وقوله وظنوا
أنه واقع بهم وقى رأى إلى طرف أشك أقرب استعمل معه أن التى للمعدمين
من الفعل نحو ظننت أن تحرج وإن حرجت وإنما استعمل الظن بمعنى العلم
في قراءة تعالى الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم لأميرين أحدهما تنبيه أنه على أكثر
الناس في الدنيا بالإضافة إلى علمه به في الآخرة كالظن في جنب العلم والثاني
أن العلم الحقيقي في الدنيا لا يكاد يحصل إلا للقيسين والهديين المتقين بقرينة الذين
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا والظن متى كان عن أمارة قوية فإنه يمدح ومتى
كان عن تخمين لم يشهد به كما قال تعالى أن بعض الظن اثم وأما المراساة
فلا استدلال بهيئة الإنسان وأشكاله وأحواله وأقوله معنى أخلاقه وفضائله ورذائله

وربما يقال هي صناعة سيادة لمعرفة أخلاق الانسان وأحواله وقد نبه الله تعالى على صدقها بقوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين وقوله تعرفهم بسيماهم وقوله ولتعرفهم في لحن القول ولفظها من قولهم فرس السبع الشاة فكان الفراسة احتلاس المعارف وذلك ضربان ضرب يحصل للسان عن خاطر لا يعرف سببه وذلك ضرب من الالهام بل ضرب من الوحي وإياه عن النبي صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن ينظر بنور الله وهو الذي يسمى صاحبه المروح والمحدث وقال عليه الصلاة والسلام ان يكن في هذه الامة محدث فهو عمر وقيل في قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب الآية انما كان وحيا بالقائه في الروح وذلك للأنبياء كما قال عز وجل نزل به الروح الامين على قلبك وقد يكون بالهام في حال البقضة وقد يكون في حال التسام ولاجل ذلك قال عليه الصلاة والسلام الرؤية الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة والضرب الثاني من الفراسة يكون بصناعة متعلمة وهي معرفة ما بين الألوان والاشكال وما بين الامزجة والاخلاق والافعال الطيبة ومن عرف ذلك كان ذا فهم ناقب بالمراسة وقد عمل في ذلك كتب من تتبع الصحيح منها اطلع على صدق ماضنوه والمراسة ضرب من الظن * مثل بعض عصمة الصوفية عن الفرق بينهما فقال الظن بتقلب القلب والفراسة بنور الرب ومن قوى فيه نور الروح المذكور في قوله تعالى وضعت فيه من روحي كان ممن وصفه بقوله آمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه وكان ذلك للنور شاهدا أصاب فيما حكم به ومن الفراسة قوله عليه الصلاة والسلام في التلاخين ان أمرهما بين لولا حكم الله ومن الفراسة علم الرؤيا وقد عظم الله تعالى أمرها في جميع الكتب المنزلة وقال النبي صلى الله عليه وسلم وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن وقال اذ يريكم الله في منامك الآية وقال في قصة ابراهيم يابني اني ارى في المنام أني أذبحك وقوله بأبنتي رأيت أحد عشر كوكبا والرؤيا هي فعل النفس الطائفة ولولم يكن لها

حقيقة لم يكن لايجاد هذه القوة في الانسان قائدة والله تعالى يتعالى عن الباطل
وهي ضربان ضرب وهو الاكثر أضفان أحلام وأحاديث النفس بالحواطر
الرديّة لكون النفس في تلك الحال كالماء التموّج لا يقبل سورة وضرب وهو
الاقل صحيح وذلك قسمان قسم لا يحتاج الى تأويل ولذلك يحتاج المعبر الى
مهارّة يفرق بين الاضغاث وبين غيرها وايّز بين الكلمات الروحانيّة
والجسمانيّة ويفرق بين طبقات الناس اذا كان فيهم من لا تصح له رؤيا وفيهم
من تصح رؤياه ثم من صح له ذلك منهم من يرشح أن تافى اليه في المنام الاشياء
العظيمة الخطيرة ومنهم من لا يرشح له ذلك ولهذا قال اليونانيون يجب أن يشتغل
للمعبر بمباراة رؤيا الحكماء والملوك دون العوام وذلك لان له حظا من النبوة وقد
قال عليه الصلاة والسلام الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة
وهذا العلم يحتاج الى مناسبة بين متعبره وبينه فرب حكيم لا يرزق حدقا فيه
ورب نزر الحظ من الحكمة وسائر العلوم توجد له فيه قوة عجيبة وأما الزكاة
فهو ضرب من انقراصة وهي معرفة فعل باطن بفعل ظاهر بضرب من التوهم
والقيافة ضرب من الزكاة لكنها أدق وهي ضربان أحدهما يتنبع أثر الافئام
والاستدلال به على السالكين والثاني الاستدلال بهيئة الانسان وشكله على
نسبته وخص بالقيافة من العرب بنو مدلج وقيل ان ذلك بمناسبة طبيعة لا ينطق
وهي محكوم بها في الشرع وقال بعض الحكماء خص الله بذلك العرب ليكون سببا
لارتداع ناسهم عما يورث تقبب ناسهم وخبت حسبيهم وفساد بذورهم ووزر وعهم
صيانة للنسبة النبوية ولأجل حفظه أسالى ناسهم بذلك قال تعالى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا أي ليعرف بعضهم بعضا بمعرفة أصله والكهانة مختصة
بالأمور المستقبلّة والعرافة بالأمور الماضية وكان ذلك في العرب كثيرا وآخر من
وجد وره ي عنه الاخبار العجيبة سطيح وسواد بن قارب وقبل كان وجود
ذلك في العرب أحد أسباب معجزات النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يخبر به
ويحث على اتباعه ونزع ذلك عنهم بعد النبوة حتى روى لأكهانة بعد النبوة

وقال عليه الصلاة والسلام من أتى كاهنا أو هراقا فصدقه بما أتى به فقد كفر
بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم تنبها على أنه قد رفع وما يجرى مجراهما
الطير وهو تشاؤم الانسان بشيء يقع تحت المناظر والمسامع مما تفر منه النفس
بما ليس بطبيعي فأما نغاره مما هو طبيعي في الانسان كنفاره من صرير الحديد
وصوت الحمار فلا يعد من هذا واشتقاقه من الطير وأصله في زجر الطير وما سواه
ملاحظ به قال

وما أنا من يزجر الطير حوله * أصاح خراب أم نمرض طائر
نم كثر في غيره حتى قال تعالى حكاية قالوا اطيرنا بك وبين ملك قال
طائركم عند الله أى السبب الذي يسعدكم أو يشقيكم عند الله وقال تعالى وإن
لصهم سيئة يطبروا بموسى ومن معه ألا إنما طائرهم عند الله وسمى حمل
الانسان الذى يعاقب عليه طائرا فقال تعالى وكل انسان أزمان طائرته في عنقه
والنظر اجالة الحاطر نحو المرئى لادراك البصيرة اياه فللقلب عين كما أن للبدن عينا
فمن صح عين قلبه وأحاطه نور الله اطلع على حقائق الاشياء وأدرك العالم العلوى
وهو في الدنيا يرى مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
ولكون الاطلاع عليه قال أمير المؤمنين لو كشف الغطاء ما زدت يقينا والرأى
اجالة الحاطر في رؤية ما يريد وقد يقال لقضية التي تثبت عن الرأى رأى
والرأى للفكرة كالألة للسان التي لا يستغنى عنها ويكون في الامور الممكنة
دون الواجبة والمتعة ليكون من جملة الممكنات فيما يكون لنا فالطيب لا يحيل
رأيه في نفس البرء بل يكون في كيفية الوصول اليه وبحسب حاج الرأى الى أربعة
أشياء اثنان من جهة الزمان اتقديم والتأخير أحدهما أن يعيد النظر فيما يرتبه
لقوله عليه الصلاة والسلام تفكروا في لاله الا الله ولا تفكروا في الله قال تعالى
أولم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والارض وقال تعالى يبين الله
لكم الآيات املكم تفكرون وسئل بعض الحكماء عن الفكرة والعبرة فقال
الفكرة أن تجعل الغائب حاضرا والعبرة أن تجعل الحاضر غائبا وأما الذكر فوجود

الشيء في القلب أو في اللسان وذلك ان الشيء له أربع وجودات وجوده في ذاته
 قلب ووجوده في قلب اللسان ووجوده في لفظه ووجوده في كتابته فوجوده في
 ذاته سبب لوجوده في قلبه ووجوده في قلبه سبب لوجوده في لفظه ولوجوده
 في كتابته ويقال لوجودين أي الوجود في القلب والوجود في اللسان المذكور
 ولا اعتداد بذكر اللسان ما لم يكن ذلك عن ذكر في القلب بل لا يكون ذلك
 شيئاً والذكر بالقلب ضرمان أحدهما استعادة ما قد استتبته القلب فأعفى عنه لئلا
 أوغلة وهذا في الحقيقة هو التذكر والثاني ثبات وجود الشيء في القلب من غير
 نسيان ولا غفلة وذكر الله تعالى على نحو الاول غير مرتضى عند الاولياء
 وأما بمحمد إذا كان على النحو الثاني واعلم أن ذكر الله تعالى تارة يكون
 لعظمته فيتولد منه الهبة فالجلال وتارة يكون لندرة فيتولد منه الخوف والحزن
 وتارة لسمته فيتولد منه الشكر ولذلك قيل ذكر النعمة شكرها وتارة لأفعاله
 الباهرة فيتولد منه العرفق المؤمن أن لا ينفك أبداً عن ذكره على أحد هذه
 الأوجه وعليه دل قوله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل
 والنهار آيات لاولى البائ الذين يذكرون الله الآية أي يذكره به في كل حال
 لان الانسان لا يفك من هذه الأوجه الثلاثة ان قيل ما حقيقة ذكر الله تعالى
 عند ابتداء الاعمال حتى قيل كل أمر لا يبدأ فيه بذكر الله فهو أبطر قيل به
 بذلك على أن الامور كلها يجب أن يقصد بها وجه الله تعالى وان كل أمر لا يقصد
 به ذلك فهو ناقص وشرح ذكره باللسان ليكون ذلك سبباً لذكره فيتحرى بفعله
 وجه الله تعالى ولا يعمل ما يتافى رضاه وعلى ذلك قوله واذا ذكر ربك اذا نسيت
 أي اذا عرض لك نسيان لما يلزمك فاذا ذكر ربك تذكر أنه مطلع عليك ولهذا
 قال عليه الصلاة والسلام اعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وأما
 الحفظ فالواجبة على مراعاة الشيء وقلة الغفلة عنه ومنه محافظة الحريم حتى قيل
 للفتن المقتضى لذلك حفيظة ويقال لثبات صورة الشيء في القلب الحفظ ويقال
 بالقوة المحافظة أيضاً حفظ وفلان جيد الحفظ أي التوارة الحفظة وحفظه لئلا ينسى

من وجه جار مجرى الخزانة للملك يضع فيها الذخائر الى وقت الحاجة ومن وجه
 جار مجرى الكتاب الذي يكتب فيه الشيء فيرجع اليه ليتذكر به والناس
 متفاوتون فيه بحسب أمرجتهم فمنهم من قوى الله تعالى ذلك منه كما جعله الله
 تيبه عليه أفضل الصلاة وأتم السلام فلذلك كان له من الحفظ ما يكفيه ويغنيه
 عن الاستمارة بالكتابة ولهذا قال الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا
 حجه وقرآنه فمن أن يحفظ عليه بما جعله فيه من القوة الالهية وروى
 انه لما نزل قوله تعالى وتبأ أذن واعية قال عليه الصلاة والسلام لم يرض
 الله تعالى عنه سأل الله تعالى أن يجعلها أذنك فلم يسمع بعد ذلك شيئا الا
 وعاء ومن الناس من يسرع اليه النسيان فما سعه يكون كالحفظ يكتب على
 بسيط الماء وأما البلاغة فاجادة اختبار الاماظ والامانة في تأليفها وقدرها
 ومناها ونحري الصدق فيها ولا يكون الكلام تام البلاغة ما لم يجمع هذه المعاني
 قائم ان فبح اللفظ أو قبح التأليف أو كان أكثر مما يجب أو أقل مما يجب
 أو لم يطابق المعنى اما حقيقة أو استعارة راقية أو كان المعنى محالا أو كذبا
 خرج الكلام بقدر ما احتل منه عن باب البلاغة وقد وصفت البلاغة بأوصاف
 مختلفة بحسب أقطار مختلفة فقال بعضهم البلاغة هي الإيجاز من غير عجز
 والاطناب في غير خطا وقيل مائهم العامة ورضيه الخاصة والي غير ذلك من
 الأوصاف * وأما انفصاحة فاشتقاقها من فصيح اللسان أي خلص وهي الإصابة في
 اللفظ في الائتلاف دون اعتبار الصدق وصداء المعنى فكل كلام جزل اللفظ
 حسن التركيب توصف بالصراحة صدقا كان أو كذبا فالبلاغة ترجع الى اللفظ
 والمعنى والفصاحة الى اللفظ دون المعنى

باب الثامن في ثمرات العقل من معرفة الله الضرورية

والمكتسبة ونهاية ما يبلغه اللسان

من شرف ثمرات العقل معرفة الله تعالى وحسن طاعته والكف عن
 معصيته وعلى ذلك دل قوله عليه الصلاة والسلام العقل ثلاثة أجزاء جزء

معرفة الله وجزء طاعة الله وجزء الصبر عن معصية الله وقال عليه
 الصلاة والسلام الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وماله العفة وثمرته
 العلم فمعرفة الله العامة مركوزة في النفس وهي معرفة كل أحد أنه مفعول وأنه
 قائل فعله ونقله فالاحوال المختلفة وهي المشار إليها بقوله تعالى فطرة الله التي
 فطر الناس عليها وبقوله صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة وبقوله وإذا أخذ
 ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية فهذا القدر من المعرفة في نفس
 كل واحد ويتبناه الغافل إذا نبه عليه فيعرفه ويعرف أن ما هو مساو لغيره
 فذلك الغير مساو له ومن هذا الوجه قال ولئن سألتهم من خلق السموات
 والأرض ليقولن الله وقال في مخاطبة المؤمنين والكافرين قاله تجارون وقال
 بعده ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم يرمي بكم يمشركون وإنما معرفة الله
 المكتسبة فمعرفة توحيد صفاته وما يجب أن يثبت له من الصفات وما يجب أن
 ينفي عنه وهذه المعرفة هي التي دعت إليها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولهذا
 قال كلهم قولوا لا إله إلا الله ولم يدع أحد إلى معرفة الله تعالى بل دعا إلى توحيد
 وهذه المعرفة أعني المكتسبة على ثلاثة أضرب ضرب لا يكاد يدركه إلا نبى
 وصديق وشهيد ومن دناهم وذلك المعرفة بالتور الإلهي من حيث لا يعتريه
 شك بوجه كما قال تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا
 وضرب يدرك بغاية الظن أعني الظن الذي يفهمه أهل اللغة باليقين كما قال
 تعالى الذين يظنون أنهم ملأوا إربهم وأنهم إليه راجعون وضرب يدرك بخيالات
 ومثل وتقديرات وإياه عني بقوله وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون فالاول
 يجري مجرى ادراك الشيء من قريب ولهذا قال الله تعالى في وصفهم ان في
 ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد والثاني يجري مجرى
 ادراك الشيء من بعيد وقد تعتريه شبهة لكن تزول بأدنى تأمل كما قال تعالى ان
 الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فانهم مبصرون والثالث
 يجري مجرى من يرى الشيء من وراء ستار من بعيد فلا يتفك من شبهات كما

أخبر تعالى عن هذه حالته بقوله ان لظن الا ظنا وما نحن بمسيقين ولا جيل
 معرفة الله تعالى على الحقيقة حتى يتخلص من آفات الشرك قال تعالى وما يؤمن
 أكثرهم ذلة الا وهم مشركون وقال تعالى قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصا
 له الدين وقال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وقال تعالى قل
 الله أعبد مخلصا له دينى فاعبدوا ما شئتم من دونه وقال عليه الصلاة والسلام من
 قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة وقاية معرفة الانسان ربه أن يعرف أجناس
 الموجودات جواهرها وأعراضها المحسوسة والمعمولة ويعرف أثر الصنعة فيها
 وأنها محدثة وأن محدثها ليس اياها ولا مثالها بل هو الذى يصح ارتفاع كلها مع
 بقائه تعالى ولا يصح بقاؤها وارتفاعه وهذا النظر قل أبو بكر الصديق رضى
 الله تعالى عنه سبحانه من لم يجعل مثله سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن
 معرفته بل لهذا قال عليه الصلاة والسلام تفكروا فى آلاء الله ولا تفكروا
 فى ذات الله وما كانت معرفة كله تصعب على الانسان الواحد تصور أفهام
 بعضهم منها واشتغال بعضهم بالضرورات التى يعرفها منهم جعل تعالى لكل
 انسان من نفسه وبدنه عالما صغيرا أوجد فيه مثل ما هو موجود فى العالم
 الكبير ليحصى ذلك من العالم مجرى مختصر من كتاب بسيط يكون مع كل أحد
 نسخة يتأمله فى الحضر الى السفر والليل والنهار فان لشد وتفرغ للتوسط
 فى العلم لنظر فى العالم الكبير الكتاب الكبير الذى هو المكنون ليغزر علمه
 ويتسع فهمه بالآلة فله مقنع بالمتنصر الذى معه وهذا قال وفى أنفسكم أنالا
 تبصرون واشرف منأمل ذلك قال تعالى أو لم ينظروا فى ملكوت السموات
 والارض وما خلق الله من شئ وقاد تعالى ان فى خلق السموات والارض
 واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الاباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا
 وعلى جنوبهم الآية شبه بمدحهم حيث قالوا ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه
 أنهم عرفوا المقصود بخلقه وذلك آخر الابحاث لان الابحاث أربعة بحث عن
 وجود الشئ بل هو وبحث عن جسه بما هو وبحث عما يابن به غيره بأى شئ

هو وبحث عن الغرض بل هو وهذه الابحاث يبتنى بعضها على بعض لا يصح معرفة الثاني الا بمعرفة الاول ولا معرفة الرابع الا بمعرفة الثالث أو قولهم ربنا ما خلقت هذا باطلا يقتضى انهم صرفوا الابحاث الاربعة والاشهدوا بمسلم يتحققوا ومن شهد بمسلم يتحقق كذب وان كان ما شهد على ما شهد به ألا ترى أن الله تعالى كذب المنافقين حيث قالوا انك لرسول الله مع أنه رسوله فدلّت هذه الآية على أن البحث الذى يؤدى الى معرفة حقائق الموجودات التى تتضمن معرفة البارئ تعالى هو من العلوم الشريفة بخلاف قول الصم البكم الذين لم يحصل الله لهم نورا حيث يدعون من اشتغل بمعرفة ذلك

﴿ الباب التاسع فى وجوب بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقلة الاستغناء عنهم ﴾

بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الناس من الغيا ورات التى لا دلم منها وذلك أن جسد الناس نقص عن معرفة منافهم ومصارهم الاخرية جزئياتها وكلياتها وبعضهم وان كان لهم سبيل الى معرفة كليات ذلك على سبيل الحيلة فليس لهم سبيل الى معرفة جزئياتها ولم يتمكن أن يعرفوا كيف يجب وفى أي وقت يجب وكى يجب فلما كان كذلك من الله تعالى على كافة عباده خاصهم وطامهم بعث فيهم من أنفسهم برسل يتلون عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة سكى ذاتمكوا به صلح معادهم ومعاشهم وسهل عليهم ادراكهم ولهذا أزال عنهم بعثة الانبياء فقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا

﴿ الباب العاشر فيما يعرف به صحة النبوة ﴾

لكل نبى آياتان احدهما عقلية يعرفها أولو البصائر من الشهداء والساجين ومن يجرى مجراهم والثانية حسية يدركها أولو الابصار من العامة فالاولى ما لهم من أصولهم الزكية وصورهم المرضية وعلومهم الباهرة ودلائلهم المتقدمة عليهم والمستصعبة وأنوارهم الساطعة التى لا تخفى على أولي البصائر كما قال الشاعر فى مدح النبى صلى الله عليه وسلم

- لو لم يكن فيه آيات مينة • كانت بدايته تنفيك عن خبره
وذاك أن حق النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون من أكرم تربة في العالم
وحيث يكون عقل أربابها أوفر ولهذا لم يمت نبي من الاطراف التي تضعف
عقول أصحابها ولهذا قال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا الآية ونبيه بقوله
ذرية بعضها من بعض أمه جعل النبوة في بيت واحد ولا تخرج عنه لكونه
أشرف ويجب أن يكون عليهم أنوار تروق من رآها وأخلاق تتلقى من ابتلاها
كما قال تعالى وألقيت عليك محبة مني وقال لئينا صلى الله عليه وسلم وانك لعلى
خلق عظيم ويجب أن يكون كلامه ذا حجة وبيان يشفي سامعه اذا كان مختصا
بصور العقل ولذلك قال تعالى وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا الآية وهذه
الاحوال اذا حصلت لا يحتاج ذو البصرة معها الى معجزة ولا بطاها كالا يطلب
الانبياء من الملائكة فيما يخبرونهم به حجة ولهذا لما عرض النبي صلى الله
عليه وسلم على الصديق رضى الله تعالى عنه الاسلام تلقاه بالقبول حتى قال
ما أحد عرضت عليه الاسلام الا كانت له كبرة غير أبي بكر فانه لم يتعلم فيه وأما
الآية الثانية فهي المعجزة التي تدركها الحواس من الانبياء وذلك يطلبه أحد
رجلين اما ناقص عن الفرق بين الكلام الالهي وبين البشري وعن ادراك
سائر ما تقدم ذكره فيحتاج ما يدركه حسه اقصوه عن ادراك ذلك واما ناقص
ومع نقصه هو مما قد قصده بما يطلبه العناد كما قال تعالى حكاية عن الكفار
وقالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الآية

• الباب الحادى عشر في كون العقل والربل هـ دين الخلق الى الحق •
الله عز وجل رسولان الى خلائقه أحدهما من الباطن وهو العقل والثاني
من الظاهر وهو الرسول ولا سبيل لاحد بالاتفاق بالرسول الظاهر ما لم يتقدمه
الاتفاق بالباطن فالباطن يعرف محبة دعوى الظاهر ولولا ذلك لما كان تلزم الحجة
ولهذا أحال الله من يشكك في وحدانيته ومحبة نبوة أنبيائه على العقل وأمر أن
يفزع اليه في معرفة محبتها فالعقل قائد والدين مسدد ولو لم يكن العقل لم يكن

الذين باقيا ولولم يكن الدين لاصبح المسفل سائرا واجتماعهما كما قال تعالى
نور على نور

(الباب الثاني عشر في مذكر ادراك اعلوم النبوة على
من لم يهذب في العلوم العقلية)

للمقولات تجري مجرى الادوية الحالبة للصحة والشرعيات تجري مجرى
الاغذية الحافظة للصحة كما ان الجسم متى كان مريضا يتنفع بالاغذية بل ينضر
بها كذلك من كان مريض النفس كما قال تعالى في قلوبهم مرض لم يفتح بسماع
القرآن الذي هو موضوع الشرعيات بل حصار ذلك ضار له مضرة الغذاء
للمريض وعلى هذا قوله تعالى واذا ما أزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه
آياتنا الآتيان * وأيضا قال قلب بمنزلة مررعة للمعتقدات والاعتقاد فيه بمنزلة البذر
ان خيرا وان شرا وكلام الله بمنزلة الماء اذا سقى الارض مختلف تأثيراته والى ذلك
أشار تعالى بهوله وفي الارض قطع تجاورات جنات من أعذب الآية وقال
تعالى والبد الطيب يخرج نباته باذن ربه الآية وأيضا فالجهل بالمقولات جار
مجري ستمرحى على البصر وغشاء على القلب ووفر في الاذن والقرآن لا يدرك
حقائقه الا من كشف غطاؤه ورفع غشاؤه وأزيل وقره ولهذا قال تعالى
واذا قرأت القرآن حملنا الى قوله وقرا * وأيضا فالمقولات كالحيات التي بها
الاسماع والابصار والقرآن كالدرن بالبصر والسمع فكما ان من المحال أن
يسمع لاي قل أن يجعل الله فيه الروح والسمع وابصر كذلك من المحال أن
يدرك من لم يحصل المقولات حقائق الشرع ولهذا قال الله تعالى فأنك لاتسمع
ناتقي ولا تسمع الصم الدعاء الى قوله الا من يؤمن بآياتنا فهم مسامعون يعنى
آيات السموات والارض وغيرها

(الباب الثالث عشر الايمان والاسلام واتقى والبر)

الايمان هو الاذعان الى الحق على سبيل التصديق له واليقين ولهذا وصف
الله الايمان والعلم بوصف واحد فقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال انما

المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ووجل القلب هو الخشية لحق
على سبيل التصديق له باليقين هذا أصل الايمان لكن صار اسما لشريعة سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم كالاسلام وصح أن يطلق على من يظهر ذلك وان لم
يتخصص به اعتقاد اوتاج صدر كاليهودى في أن أصله المنسوب الى يهود
والنصراني في أن أصله المنسوب الى نصران وهي قرية ثم صار اسمين
للمتخصصين بالشريعتين على أن اشتقاق الايمان لا يمنع من أن يطلق على من
يظهره فان المؤمن هو من صار ذا أمن وبإظهار الشهادتين بأمن الانسان من
أن يراق دمه أو يباح ماله في الحكم ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من قال
لا اله الا الله فقد عصم مناه ومله الاجمق وروى شهادة أن لا اله الا الله كلمة
جعلها الله ينشأ فن قلها من قلبه فهو مؤمن ومن قلها بلسان كان له مالنا
وعليه ما علينا وحسابه على الله وذلك أنه لا يطلع على القلوب الا الخالق تعالى
والشريعة واردة أن يطلق اسم الايمان على من يظهر ذلك من نفسه من غير
خص عن قائله ولا ينحاز من اطلاق ذلك عليه مالم يظهر منه ما ينشأ الايمان
بمخلاف ما دعت المعزلة بأنه لا يرجح اطلاق المؤمن على الانسان مالم يخبر في
الاصول الخمسة ويوقف منه على حقيقة ما عنده والاسلام هو الاستسلام بما
يدعو اليه الامر من فعل ما يقتضى فعله والملة القود الى الطاعة والدين
الانقياد له وهما بالذات واحد لكن الدين هو الطاعة فيقال اعتبارا بفعل المدعو
في انقياده الى الطاعة والملة من أملت الكتاب فيقال اعتبارا بفعل الداعي اليها
والشارع لها ولكونهما بالذات واحدا قال تعالى دينا قوما ابراهيم حنيفا
فأبدل الملة من الدين والدين أعم من الاسلام اذ هو يستعمل في الحق والباطل
والاسلام لا يستعمل الا في الحق ولهذا قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام
وقال ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه والاحسان تحرى الحسنة في الايمان
والاسلام ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لما قبل له ما الاحسان قال أن تعبد الله
كانت تراه والتقوى حمل النفس في وقاية من سخط الله تعالى وذلك بجمع

المهوى والبر السمة في علم الحق وفعل الخير مشتق من البر أى السعة في الارض وهو المعبر عنه بانسراج الصدر واطمئنان القلب وقال عليه الصلاة والسلام البر ما سكنت اليه نفسك واطمأن به قلبك والاثم ما حاك في نفسك وتردد في صدرك وقال البر طمأنينة والشر ريبة ومن البر الجود ولاجله جعل الجود من الايمان قال الله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يشمر في السماء والاخلاص أن يقصد الانسار بما يفعل وجهه الله متعريا عن اللذات الى غيره ولذلك قال الله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولتلة وجود ذلك قال الله تعالى وما يؤمن أكثرهم باقه الا وهم مشركون ولما كان الايمان يقال باعتبار العلم وهو متعلق بالقلب والاسلام بفعل الحوارح والتقوى بجمع المهوى قال صلى الله عليه وسلم الاسلام علانية والايمان في القلب والتقوى ههنا وأشار الى صدره لما كان الصدر مقر قوى الانسان من الفكرة والشهوة والغضب ثم قال ولا يستقيم ايمان عبدا حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وقال الايمان قائد والعمل سائق والنفس حرون فان أبى قائدها لم يستقم سائقها وان أبى سائقها لم تطع قائدها ولما كان الايمان والاسلام والتقوى متلازمة قال في الجبسة أعدت للمؤمنين وقل في موضع آخر وجبة عرضها كمرص السماء والارض أعدت للذين آمنوا وقال بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربه الآية

(لباب الرابع عشر في الايمان)

اختلف في الايمان هل هو الاعتقاد المجرد أم الاعتقاد والعدل به واختلافهم بحسب اختلاف نظرهم فمن قال هو الاعتقاد المجرد فظهر منه اني اشتقاق اللفظ والى انه قد فعل بينهما في عامة الامر أن قطع العمل عليه كقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولان انبي صلى الله عليه وسلم فرق بينهما في خبر جبريل عليه السلام حين سأله عن الاسلام والايمان ففسر الاول بالاعمال والثاني

بالاعتقاد ومن قال هو الاعتقاد والعمل فلقوله عليه الصلاة والسلام الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالأركان وكذلك اختلف أهل يكون في الإيمان زيادة وقصان فقال قوم يكون ذلك فيه لقوله تعالى فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وقوله تعالى وإذا تلئت عليهم آياتهم زادتهم إيماناً وقوله ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ومن خالفهم يقول الشيء إنما يزيد بقلبه على ضده وينقص بقلبه ضده عليه قالوا والإيمان لا يحصل إلا بمسدة الغلبة على الكفر فلا يضامه حتى يقال أنه يغلب عليه وكذلك اختلفوا في جواز إطلاق اسم الإيمان على من أقر بالشهادتين فقل بعضهم يجوز ذلك نظرًا منه إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحجابة التي سألها عن الله فأشارت إلى السماء وعن النبوة فأشارت إليه صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها فإنها مؤمنة ولأن الإيمان ليس بذى منزلة واحدة ومن قال لا يجوز فنظر منه إلى قوله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم لما روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من قال أما مؤمن فهو فاسق ومن قال أنا طام فهو جاهل فإن قيل مامعنى قوله عليه الصلاة والسلام لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن وقيل الإيمان ذو منازل كما وصفه صلى الله عليه وسلم بقوله إنما يكون الإنسان مؤمناً بلا مشوبة إذا استوعب منازلها فتعزى من جميع الشرور ونخصص بجميع الحيرات على قـرطافة البشر ومتى انحرم بعض ذلك خرج عما هو كقولهم عشرة في كونه اسماً لعدد مخصوص إذا سقط بمضه سقط ذلك الاسم عنه ومن شرط الإيمان الكامل أن لا يكون زانياً ولا سارقاً

باب الخامس عشر في أنواع الجهل

الإنسان في الجهل على أربعة منازل الأولى من لا يعتقد اعتقاد الأصحاح ولا طالحاً وأمره في إرشاده سهل إذا كان طيماً فاه كلوح أبيض لم يشغله نقش وكادس يضاء لم يطق فيها بذل ويقال له باعتبار العلم النظرى غفل وباعتبار العلم العملى غمر ويقال له سليم الصدر والثاني معتقد لرأى فاسد لكنه لم ينشأ عليه

ولم يترتب به فاستزاه عنه سهل وان كان أصعب من الاول فانه كالوح يحتاج الى حذف وكتابة وكارض يحتاج الى قلع ورراعة ويقال له غاوشال والثالث معتقد لرأى قاسد قدر أنه قد تراءت له محته فركن اليه بجهله وضعف بصيرته فهو من وصفه الله تعالى بقوله ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون لاسيلا الى تنبيه وتهذيبه كما قيل للحكيم يخط شيخا جاهلا تصنع فقال اضل مسحا ان ابيض والرابع معتقد اعتقادا قاسدا صرف فساد و تمكن من معرفته لكنه اكنسب دنية لراسه وكربا لرياسته فهو محامي عليها فيجادل بالباطل ليدحض به الحق ويذم أهل العلم ليحمر الى نفسه الخلق ويقال له قاسق ومنافق وهو من الموصوفين بالاستكبار والتكبر في نحو قوله تعالى واذا قيل لهم تناولوا يستغفر لكم رسول الله لو وارؤسهم وقوله تعالى فالتين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون فيه الله تعالى انهم يذكرون ما يقولونه ويضعونه لمعرفتهم ببطالانه لكن يستكبرون عن التزام الحق وذلك حال بليس فيها دمي اليه من السجود لآدم عليه السلام والجنون هو عارض بفطر العقل والحق قلة التنبيه لطريق الحق وكلاهما يكون تارة خائفة وتارة طارضا وقد عظم الحق عالم يعظم الجنون وقد قال الشاعر

لكل داء دواء يستطب به * الا الحماة أعيت من بداويها

وقد حكى حكاية وهي ان لم تصح فنانع ذكرها وهي ان عيسى عليه السلام أتى بأحق ايدايه فقال أيمانى مداواة الاحق ولم يصنى مداواة الاكاه والابرص ومما يفرق بينهما ان الجنون يكون غرضه الذي يريد ويرومه قاسدا وسلوكه اليه خطأ ولهذا يعرف الجنون اذا رؤي بارادته قبل سلوكه الي مراده والاحق لا يعرف بمراده بل بسلوكه ولهذا أتى صح ارادة الجنون صح فعله حتى تتمجب كثيرا من فتات روايه والاحق لا يكاد يصيب في شيء من مسالكه وأما البله فقلة التنبيه في الامور وبضاده الكيس وقد تقدم ان البله والكيس يقالان تارة باعتبار الامور الاخروية فن كان في أحدهما كيسا كان والاخرى

ابله وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه أكيس الكيس التقي وأحق الحق الفجور
وأما الرقيع فالذي يلصق بقلبه كل محال كأنه لصق بذلك والارعن الذي يأتي بما
يخرج عن الصواب تشبهاً به عن الحيل وهو الحيد منه والاحق الناقص العقل
من قولهم انعمت السوق أى قصت ولعمارة قلة التجربة في الامور العملية مع
تجمل سليم وقد يكون الانسان غمرا في شيء غير غمر في غيره والخذق يقال في
الجاهل بالامور العملية وذلك بأن يفعل أكثر مما يجب أو أقل على غير النظام
المحمود وفساد كل عمل لا بد وهذه الوجوه الثلاثة ويضاده الخذق والبهى
ارتكاب الهوى وترك ما يقتضيه الحق والعقل والاضلال أن يقصد الاعتقاد الحق
أو قول الصدق أو فعل الجليل فظن لسوء تصور فيما كان باطلاً أنه حق فاعتقده
أو فيما كان كذبا أنه صدق ففعله أو فيما كان قبيحا أنه جميل ففعله والجهل عام
في ذلك كله والحب استعمال الدهاء في الامور الدينية صغيرة وكبيرها والجريزة
مثله لكن يقال فيما يقتضى الامور الدينية والدهاء لكن يقال في الامور العظام
إذا درك ثاباتها ولهذا قالوا الدهاء في الاسلام أربعة فذكروا الموجهين في الحالات
الدينية الذين بغوا بها أمورا كبارا ومن الجهل الكفر وهو عناد الانسان
للحق على سبيل التكذيب له لا ييقن وأسله من سنن ما جعل الله للانسان
مقطرته وصبقته من المعارف بما يستعمله ويتحراه من عناد الحق ومن ترك
التفكر والاخلال تركية النفس المعنى بقوله تعالى قد أفلح من زكاه وهدى خاب
من دسائمه

(الباب السادس عشر في قول النبي صلى الله عليه وسلم

الايان بضع وسبعون باباً)

ثبت الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الايمان بضع وسبعون باباً
أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق وهذه لفظة
من تأملها وعرف حقيقتها علم أن الايمان الواجب هو ائمان وسبعون درجة
لا يصح أن يكون أكثر منها ولا أقل ولا يوجد من الايمان ما هو خارج عنها

يوجه صادق وآية عليه الصلاة والسلام فيما يورده كما وصفه عن وجل بقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمه شديد القوى وبيان ذلك ان الايمان شيان اعتقاد وأعمال ولاعتقاد على ثلاث منازل يقبى لايمتره شبهة كما قال تعالى الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا * وخلقى وهو ما كان من أمانة قوية وأعنى بالظن ههنا ما يغمره أهل اللغة باليقين نحو قوله الذين يظنون أنهم ملأوا ربهم وانهم اليه راجعون * وتقليدى وذلك ما يستند عن رأى أهل البصائر كما وصفه تعالى بقوله ولو ردوه الى الرسول والى أولي الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ، الاعمال ثلاثة عمارة الارض المعنية بقوله تعالى واستعمركم فيها وعبادته المعنية بقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وخلافته المعنية بقوله يستخلفكم في الارض وقوله انى جاعل في الارض خليفة وذلك بتحرى مكارم الشريعة فهذه ستة وكل واحد من هذه اما يتعمره الانسان عن رغبة أو رهبة كما قال ويدعوننا رغبا ورهبا أو يتعمره عن اخلاص بطوع واحتصاص نفس كما قال تعالى وأخلصوا دينهم لله فهذه اثنا عشرة منزلة وكل واحدة من هذه اما أن يكون الانسان في مبدئه أو في وسطه أو في منتهاه لان كل فضيلة ورذيلة لا ينفك الانسان فيه من هذه الاحوال الثلاث ولهذا قال الله تعالى فى الفضيلة ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية وقال فى الرذيلة ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا الآية فجعل منازل الايمان ومنازل التقوى ثلاثة كما ترى فهذه اثنا عشرة فى ثلاثة ستة وثلاثين وكل واحد من هذه الستة والثلاثين اما أن يتوصل اليه من طريق الاجتناء أو من طريق الهداية الاجتناء للانبياء ومن يلهم من الاولياء وهو ايتار الله تعالى ببعض عباده بفيض الهى تأتيمهم بحكمة بلاسى منهم وعى هذا قوله تعالى وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث وقوله ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء والاحتفاء للمعاني والحكماء وهو توفيق الله تعالى العبد ليطلب بسعيه وجهده الحكمة فيتوصل له

منها بقدر ما يتحمل من المشقة وإياها عنى بقوله تعالى الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب وقوله وعن هدينا واجتبتنا فهذه آفتان وسبعون درجة لا يمكن الزيادة عليها ولا نقصان عنها وكل ما ورد من الاخبار فليس بخارج منها والله الموفق فما هو من جملة العبادة قوله عليه الصلاة والسلام الوضوء شطر الايمان وقوله الايمان الصلاة من فرغ لها قلبه وأقامها بمحدودها ووقتها وستها وما هو من مكارم الشريعة قوله عليه الصلاة والسلام الحياء من الايمان وقال لا يجتمع ايمان وشع في قلب عبد وقوله ثلاث من جمعهن جمع الايمان الاتفاق من الاقرار والانساف المؤمن من نفسه وبذل السلام وقوله عليه الصلاة والسلام أكل المؤمن أحسنهم خلقا وأطعمهم بأهله وقوله لانس من أحبها ما ايمانكم قاوا الصبر على البلاء ولشكر في الرخاء ورضى بالقضاء فقال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة

❦ الباب السابع عشر كون العلم مركوزا في نفوس الناس ❦

الانسان معدن الحكمة والعلوم وهي مركوزة فيها بمجولة بالفطرة لها وبالقوة كالنار في الحجر والتخل في التواء والذهب في الحجارة وكلاء تحت الارض لكن لا يصل اليه الا بدلو ورشاء ومنه ما هو كامن يحتاج في استنباطه الي حفر وتعب شديد فان عني به أدرك والا بقي غير مستفيع به كذا العلم في نفوس البشر منه ما يوجد من غير تعلم بشري وذلك كحال الانبياء فاتهم تفيض عليهم المعارف من جهة الملا الأعلى ومنه ما يوجد بادنى تعلم ومنه ما يصعب وجوده كحال عوام الناس ولكون العلوم مركوزة في النفوس قال تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم الآية فاقروا ان الله هو الذى يربهم ويغذيهم ويرزقهم ويكملهم من الطفولية فهو اقرار نفوسهم كلهم بما ركن في عقولهم فأما الاقرار باللسان فلم يحصل من كلهم وكذا المعنى بقوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله أي لئن اعتبرت أحوالهم لكانت نفوسهم وجوارحهم تنطق بذلك وعلى ذلك قوله فاقم وجهك للدين حنيفا الآية فبين ان الدين

الحنيف وهو المستقيم قد فطر الناس عليه أى خلقهم طائين به فان الماندين وان قصدوا تبديله وازالة الناس عنه لم يقدروا عليه وعلى ذلك قوله تعالى صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة وقال فيمن قويت في قلوبهم الفطرة والصبغة أولئك كتب في قلوبهم الايمان فسمى ذلك كتابا وقال النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وهذه الشهادة للأخوذة عليهم فاناس فيها ضربان ضرب أجالوا حواطهم حتى أدركوا حقائقها فصاروا كمن حملوا شهادة فنسوها ثم تذكروها ولذلك قال في غير موضع لهمم بذكرون وليذكر أولوا الالباب وضرب أمهلوا أنفسهم ولم يشتغلوا بتذكر ما حملوا كما قال واذا ذكروا لا يذكرون فهم فى الجهالة يتسكمون وعلى هذا حثنا الله على التذكر بقوله واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به وقال ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر أى يسرنا القرآن ليكون سبيبا أن تنوصلوا به الى تذكر ما سبق من عهدكم والتذكر على أضرب الاول أن يكون باللسان عن صورة ما حصل فى القلب الثانى أن يكون فى القلب كمسورة حصلت عن شئ معهود اما من البصر أو من البصيرة أو غيره من المشاعر والثالث أن يكون عن صورة مضمنة بالفطرة فى الانسان وهو المشار اليه بهذه الآيات ومن هذا الوجه قال الحكماء التعليم ليس يجلب الانسان شيا من خارج فى الحقيقة وإنما يكشف الغطاء عما حصل فى النفس فيبرزه بخلافه فثله كمثل الحافر المستبطن الماء من تحت الارض وكما يعقل الذى يبرز الجلاء فى المرأة وهذا ظاهر لمن نظر بعين عقله

﴿ الباب الثامن عشر حصر أنواع المعلومات ﴾

أنواع المعلوم ثلاثة أنواع نوع يتعلق باللفظ ونوع يتعلق باللفظ والمعنى ونوع يتعلق بالمعنى دون اللفظ أما المتعلق باللفظ فهو ما يقصد به تحصيل الالفاظ بواسطة المعانى وذلك ضربان أحدهما حكم ذوات الالفاظ وهو علم الافة والثاني حكم لواحق الالفاظ وذلك شيآن شئ يشترك فيه النظم والنثر وهو علم

الاشتقاق وعلم النحو وعلم التصريف وشئ يختص به النظم وهو علم المروص
وعلم القوافي وأما النوع المتعلق باللفظ والمعنى فشمسة أضرب علم البراهين وعلم
الجدل وعلم الخطابة وعلم البلاغة وعلم الشعر وأما المتعلق بالمعنى فضربان على
وصلى فالعالمى ما قصد به أن يعلم فقط وهو معرفة البارى تعالى ومعرفة النبوة
ومعرفة الملائكة ومعرفة يوم القيامة ومعرفة العقل ومعرفة النفس ومعرفة
مبادئ الامور ومعرفة الاركان ومعرفة الآثار العلوية من الفلك والتسبين
والنجوم ومعرفة طبائع النبات ويقال له علم الفلاحة ومعرفة طبائع الحيوانات
ومعرفة طبائع الانسان ويقال له علم الطب وأما المعنى فهو ما يجب أن يعلم ثم
يعمل به فيسمى تارة السنن والسياسات وتارة الشريعة وتارة أحكام الشرع
ومكارمه وذلك حكم المبادئ وحكم المعاملات وحكم المطاعم وحكم المنافع
وحكم المزاج والطرق التي يستفاد منها العلوم أربعة أضرب الاول المستفاد
من بديهة العقل ومصادمة الحس وذلك لكل من لم يكن مفقود الآلة وإن
اختلفت أحوالهم في ذلك الثانى المستفاد من جهة النظر اما بمقدمات عقلية
أو بمقدمات محسوسة الثالث المستفاد من خبر الناس اما بسماع من أقوالهم
أو بالقراءة في كتبهم ولا يكون اخبر علما الا ما كانت المظنة عن مخبره
مرتفعة والرابع ما كان عن الوحي اما بلسان ملاك مرئى كما قال تعالى وإن
به الروح الامين على قلبك واما بسماع كلام من غير مصادفة عين كما سمع
موسى عليه السلام واما بالقاء في الروح في اليقظة كما قال عليه الصلاة والسلام
ان يكن في هذه الامة محدث فهو عمر واما بالنمام وهو المعنى بقوله الرؤيا
الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وينطوى على ذلك قوله تعالى
وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا
فيوحي بآياته ما يشاء

باب التاسع عشر ما يعرف به فصيلة الملوك

فصيلة العلم تعرف بتبيين أحدهما بشرف ثمرته والآخر بوثاقه دلالاته وذلك

كشرف علم الدين على علم الطب فان ثمرة علم الدين الوصول الى الحياة الابدية
وثمره علم الطب الوصول الى الحياة الانبوية وعلم الدين اصوله مأخوذة عن
الوحى والطب أكثر اصوله من التجارب ورب علم يوفى على غيره بأخذ
الوجهين وذلك المير يوفى عليه بالوجه الآخر كالطب مع الحساب فللطب شرف
الثمرة فهو يغيد صحة البدن والحساب وثيقة دلالة اذا كان العلم به ضروريا
غير مقرر الى التجربة وليس يجب أن يحكم بضاد علم لخطأ وقع من أربابه
كصنيع العامة اذا وجدوا من أخطأ في مسألة حكموا على صناعته بالفساد
واذا رأوا من أصاب في مسألة حكموا على صناعته بالصحة وذلك عادتهم في
الطب والتنجيم فيحكمون على الصناعة بالصنائع خلاف ما قال أمير المؤمنين
على رضي الله تعالى عنه يا حار الحق ملبوس عليك الحق لا يعرف بالرجال
اعرف الحق تعرف أهله وليس يدرون أن الصناعة مبنية على شئ روحاني
والماتمي لها يباشرها بجسم وطبع يضامها المعجز خليق بوقوع الخطأ منه
ثم الانسان قد يتحمل ما لا يحسنه ويتدبر بدعوى ما لم يحز آتته ثم كثير ممن
يتخصص بصناعة يدعي لصناعته ما ليس من طبها ككثير من المنجمين
المدعين ما ليس في التنجيم فاذا لا عبرة بدعوى الناس

باب الباطن في استحصان معرفة أنواع العلوم ﴿

حق الانسان أن لا يترك شئاً من العلوم أمكنه النظر فيه واتسع العمر له الا
ويحجز بشمه عرفه ويدوقه طيبه ثم ان ساعده القدر على التغذي به والتزود منه
فيها ونعمت والام يبصر لعله يحمله ولتباوته عن منمته الا معاديا له بطبعه

فمن يك ذا فم مرّ مريض * يجد مرا به الماء الرللا

فمن جهل شئاً عاداه واناس أعداء ما جهلوا يل قال الله تعالى واذا لم يتدوا به
فسيقورن هذا افك قديم وحكى عن بعض الفضلاء انه رأى بدم ما طعن في
السن وهو يتعلم أشكال الهندسة فقبل له في ذلك فقال وجدته علما نافعا
فكرهت أن أكون لجهلى به معاديا له ولا ينبغي للماعل أن يستهين بشئ من

العلوم بل يجعل لكل حظه الذي يستحقه ومنزله الذي يستوجبه ويشكر من هداه افهمه وصار سببا لعلمه فقد حكي عن بعض الحكماء أنه قال يجب أن نشكر آباءنا الذين ولدوا لنا الشكوك اذ كانوا سببا لما حرك خواطرنا للطلب للعلم فصلا عن شكر من أقادنا طرقا من العلم ولولا إمكان فكر من تقدمنا لأصبح المتأخرون حيارى قاصرين عن فهم مصالح دنياهم فضلا عن مصالح آخرهم فن تأمل حكمة الله تعالى في أقل آلة يستعملها الناس كالمقراض حيث جمع بين سكينين مركبا على وجه يتوافق حداثتهما عن غلط واحد للمقراض أكثر تعظيم الله تعالى وشكره ويقول سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين

﴿ الباب الحادي والعشرون في معاداة بعض الناس لبعض العلوم ﴾

العلم طريق الله تعالى ذو منازل قد وكل الله تعالى بكل منزلة منها حافظة كحفظه الرباطات والتغور في طريق الحج والتزود من منازل معرفته التي عليها مبني التشريع ثم حفظ كلام رب العزة ثم سماع الحديث ثم الفقه ثم علم الاخلاق والورع ثم علم المعاملات وما بين ذلك من الوسائط من معرفة أصول البراهين والأدلة ولهذا قال هم درجات عند الله وقال يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وكل واحد من هؤلاء الحافظة اذا عرف مقدار نفسه ومنزله في حق ما هو بمسده فهو في جهاد يستوجب من الله أن يحفظ مكانه نوابا على قدر عامه لكن ذل ما ينفك كل منزل منها من شرب في ذاته وشره في مكسبه وطالب الرياسة وجاهل معجب بنفسه يصير لا جل تنفيق ساعته صارقا عن المنزل الذي فوق منزلته من العلم وغائبا له فلهذا تري كثيرا ممن حصل في منزلة من منازل العلوم دون الغاية غائبا لما فوقه وصارقا عنه من رame فان قدر أن يصرف عنه الناس بشبهة من خرفة فعل أو ينفر الناس عنه فعل فهو ممن قال الله تعالى فيهم وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون وما أرى من هذا صنيعه الا من وصفهم الله تعالى بقوله الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة الآية وذكر الترمذي هذه المسئلة فقال اذا كان من يقطع على

الناس طريق مكاسبهم الدنيوية يستحقون ما ذكر الله تعالى بقوله انما جمع
الذين ياربون الله ورسوله الآية فسا الظن بما يستحق من العقوبة من يقراء
الطريق على المسافر الى الله تعالى وقد حكى عن عيسى عليه السلام أنه قال
ياهاماء السوء قعدتم على باب الجنة فلم تدخلوها وتدعوا غيركم بدخلها مثلكم
كمثل الدفلى زهره حسن وثمره يقتل من أكله

﴿ الباب الثاني والعشرون في الحث على تناول الباقية من كل علم والاقتصار عليه ﴾
من كان قصده الوصول الى جوار الله فليتبوجه نحوه كما قال تعالى ففروا الى
الله وكما أشار صلى الله عليه وسلم بقوله سافروا فتمنوا خفته أن يجعل العلوم
كزاد موضوع في منازل السفر فيتناول منه في كل منزل قدر الباقية فلا يرجع
على تقيضه واستفراغ ما فيه فيقضى باللسان نوما واحدا من العلوم على الاستقصاء
يستفراغ فيه عمرا بل أعمارا ثم لا يدرك نفعه ولا يعبر غوره ثم ينهنا الباري
تعالى على أن تفعل ذلك بقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
الآية وقال الامام على كرم الله وجهه ألم كثير تغذوا من كل شيء أحسنه
وقال الشاعر

قالوا خذ العين من كل فقات لهم * في العين فضل ولكن ناظر العين
وقيل * حبل طبعك بالعين والفقر * قال شجرة لا يشينها قلة الحل
اذا كانت ثمرتها نافعة ويجب أن لا يخوض الانسان في فن حتى يتناول من
الذي قبله على الترتيب بلغته ويقضى منه حاجته فازدحام العلم في السمع مضلة
لفهم وعليه قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أى لا يجاوزون
قفا حتى يحكموه ولما وعملا ويجب أن يقدم الاهم فالاهم من غير اخلال بالترتيب
وكثير من الناس تكلوا الوصول بتركهم الاصول وحقه أن يكون قصده من
كل علم يتجرأ التباع به الى ما فوقه حتى يبلغ به النهاية والنهاية من العلوم النظرية
معرفة الله تعالى على الحقيقة والمصدوقة فالعلوم كلها خدام لها وهى حرة وروى

انه رؤى صورة حكيمين من الحكماء في بعض مساجدهم وفي يدا أحدهما رقعة فيها ان أحضت كل شيء فلا تظن انك أحضت شيئا حتى تعرف الله وتعلم أنه مسبب الاسباب وموجد الاشياء وفي يدا الآخر كنت قبل أن تعرف الله تعالى أشرب وأظلم حتى اذا عرفته رويت بلا شرب بل قد قال الله تعالى ما قد أشار به الي ما هو أبلغ من حكمة كل حكيم قل الله ثم ذرهم أى اعرفه حق المعرفة ولم يقصد بذلك أن يقول ذلك قولاً بالاسان اللحى فذلك قليل العناء ما لم يكن عن طوية خالصة ومعرفة حقيقة وعلى ذلك قال عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله مخلفاً دخل الجنة ويجب أن لا يتعزى علمه عن مراعاة العمل فيه بتبلغ ألا ترى انه ما خلى ذكر الإيمان في عامة القرآن من ذكر العمل الصالح كقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات والى ذلك أشار بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقبل كثرة العلم من غير العمل مادة الذنوب وقبل العلم أس والعمل بناء والاس باطل وقال رجل لرجل يستكثر من العلم ولا يعمل يا هذا اذا أقبت عمرك في جمع السلاح فتي تقابل وقال الشاعر ما يصلح أن يكون إشارة الى هذا المعنى

فعلام ان لم أشف نفساً حرة * بإصاحي أجيد حل سلاحي

الباب الثالث والعشرون في أحوال الانسان في استفادة العلم واقدانه

كما أن للانسان في حال مقتنياته أربعة أحوال حال استفادة فيكون مكتسباً وحال ادخار فيكون لما اكتسبه ويكون به غنيا عن المسئلة حال اتقاني فيصير به متقفاً وحال اقدانه غيره فيصير به سخياً كذاله أيضاً في العلم أربعة أحوال حال استفادة وحال تدبير تحصيل وحال استبصار وحال تبصر وتعليم ومن أصاب مالا فانتفع به وفع مستحقه كان كالمسقى لغيرها وهي مضيقه والمسلك الذي يطيب الناس وهو طيب وهذا أشرف المنازل ثم بعده من استفاد علماً فاستبصر به فاما من أفاد علمه غيره ولم ينتفع هو به فكالدفر فييد غيره الحكمة وهو عادمه وكالمسن يحد ولا يقطع وكالمغزل يكسو ولا يكتسي وكذباة المصباح

تحرق نفسها ونفسه لقبرها ومن استفاد علما ولم ينتفع هو به ولا نفع غيره فانه
 كالمخل يشرع شو كالا يذود به * عن حملة كف جان وهو مشتب
 (الباب الرابع والعشرون فيما يجب على المتعلم أن يتجرا)
 حق المترشح لتعليم الحقائق أن يراعي ثلاثة أحوال الاول أن يظهر نفسه
 من ردىء الاخلاق لظهور الارض للبذر من خبائث الثبات فقد تقدم أن العالم
 لا يمكن الا بيتا طاهرا وان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب والثاني أن يقلل من
 الاشغال الدنيوية لينتفرغ فراغه على العلوم الحقيقية

ثما صاحب التعاوق يعمر منها * وربما اذا لم يخل ربحا ومنها
 وقد قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه والفكرة متى
 توزعت تكون كجبرول تفرق ماؤه فينشفه الجو وتنتشر به الارض فلا يقع به
 نفع وذا جمع بلغ الزرع فانتفع به والثالث أن لا يتكبر على معلمه ولا على العلم
 فالعلم خراب للمتعالي كالسبل خراب للمكان المالى ولهذا قيل العلم لا يمطيك منه
 حتى تعطيه كلك فان أعطيت كلك فلك من اعطائه اياك بعضه على خطر وكأما
 اياه عنى من قال

خدم العلم نخدمه وهى التى لا نخدم الاقوام ما لم نخدم

ومنى لم يكن المتعلم من معلمه كارض دمنة نالت مطرا خيرا فتلقاها بانقبول
 لم ينتفع به فحقه أن يضرع له كما قال تعالى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو
 شهيد أى لمن له بنفسه علم يستفنى به أو تذلل لاستماع الحق واقباسه بمن عنده
 العلم وقال بعض العلماء فى قوله عليه الصلاة والسلام اليد العليا خير من اليد
 السفلى إشارة الى فضل العلم على المنظم وفى تعيين فضل المعلم حث للمتعلم كالانقياد
 له وكما أن حق المريض أن يكل الى لطيب الناصح الذي وقف على دائه ليطلب
 العييب دواءه وغذاؤه فانه ان تشمى لم يشم الا ما فيه داءه ولم يختر ما فيه شفاؤه
 فمن يك ذا فم مر مريض * يجرد مرأ به المساء الزلالا

كذا في حق الله - لم اذا وجد معلما فاعلم ان ياتمه له ولا يتأمر عليه ولا يراده فيما ليس بصدد تعلمه وكفى على ذلك تنبيها ما حكى الله عن العبد الصالح أنه قال لموسى عليه وعلى جميع الانبياء السلام حيث قال هل أتبعك على أن تعلمن مما عدت رشدا فقال لا لتأتني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فنهاه عن صراحته وليس ذلك نهيها عما حث الله تعالى عليه في قوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وذلك لان النهي انما هو نهي عن نوع العلم الذي لم يبلغ منزله بعد والحث انما هو عن سؤال تفاصيل ما خفي عليه من النوع الذي هو بصدد تعلمه وحق من هو بصدد تعلم علم من العلوم أن لا يصغي الي الاحتلاقات المشككة وان شبه الملتبسة ما لم يهذب في قوانين ما هو بصدده مثلا فتوله له شبهة تصرفه عن التوجه فيؤدي ذلك به الى الارتداد ولذا نهي الله تعالى من لم يكن تقوي في الاسلام عن مخالطة الكفار فقال يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا وقال تعالى ولا تقبوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل الآية ولاجل ذلك كره للامة أن يجالسوا أهل الأهواء والبدع مثلا يفوهم فالعالمى اذا خلا باهل البدع فكاشاة اذا خلت بالسبع وقال بعض الحكماء انما حرم الله تعالى في الابتداء لم الخنزير لانه أراد أن يقطع العصبة بين العرب وبين الذين كانوا يشككونهم وهم باجتماعهم معهم من اليهود والنصارى فحرام على المسلمين ذلك اذ هو معظم ما كولانهم وعظم الامر في تناوله ومسه ليتزده المسلمون عن الاجتماع معهم في المأكلة والانس وقول عليه السلام والسلام في المؤمن والكافر لا تتوارى ناراهما لذلك فأما الحكم فلا بأس بمجالسته اياهم فانه جار مجرى سلطان ذي أجناد وعادة وعناد لا يخاف عليه العدو حيثما توجه

ولهذا جوز له الاستماع للشبهة بل أوجب عليه أن يتبع بقدر جهده كلامهم ويسمع شبههم ليجادهم ويواجههم فالعالم أفضل المجاهدين الجهاد جهادان جهاد بالبيان والجهاد باليد ولما تقدم سمي الله تعالى الحجة

سلطانا في غير موضع من كتابه العزيز كقوله حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام اني آتيكم بسلطان مبین

﴿الباب الخامس والعشرون فيما يجب أن يتحراه المعلم مع المتعلمين منه﴾

حق المعلم أن يجري متعلميه منه مجرى بنيه فإنه في الحقيقة أشرف من الابوين كما قال الاسكندر وقد سئل منه أملكك أكرم عليك أم أبوك قال بن معلى لأنه سبب حياتي الباقية ووالدي سبب حياتي الفانية وقد نبه صلى الله عليه وسلم على ذلك بقوله إنما أنا لكم مثل الوالد أعلمكم حق معلم الفضيلة أن يقتدي بانيه صلى الله عليه وسلم اذ هو في ارشاد الناس خليفته فيشفق عليهم اشفاقه ويحسن عليهم تحنته كما قال تعالى في وصفه عليه الصلاة والسلام حريص عليكم بماؤمنين رؤوف رحيم وأى عالم لم يكن له من يفيد العلم صار كماقر لا نسل له فبموت ذكره بموته ومضى استفيد علمه كان في الدنيا موجودا وان فقد شخصه كما قال أمير المؤمنين العلماء باقون ما بقى الدهر أعيانهم مفقودة وآثارهم في القلوب موجودة وقال بعض الحكماء في قوله تعالى فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب انه سأله نسلا يورثه علمه لا من يورثه ماله فاعراض الدنيا أهون عند الانبياء من أن يشفقوا عليها وكذا قوله واتى خفت الموالي من ورائي أى خفت أن لا يرعوا العلم ولهذا قال عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء وكما ان حق أولاد الاب الواحد أن يتحبا ويتعاضدوا ولا يتباغضوا كذلك من حق بنى العلم الواحد بل الدين الواحد أن يكونوا كذلك فاخوة الفضيلة فوق اخوة الولادة ولذلك قال تعالى إنما المؤمنون اخوة وقال الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وحق العالم أن يصرف من يريد ارشاده من الرذيلة الى الفضيلة بلطف في المقال وتدريب في الخطاب والتعريض أبلغ من التصريح لوجوه أحدها ان النفس العاضلة لميلها الى استنباط المعاني تميل الى التعريض شغفا باستخراج معناه بالفكر ولذلك قيل رب تدرى أبلغ من تصريح والثاني ان التعريض لانتهك به سجوف الهية ولا يرتفع به ستر الحشمة

والثالث أن ليس للتصريح إلا وجه واحد ولتفريض وجوه فمن هذا الوجه يكون
أبلغ ومن هذا الوجه حذف أجوبة كثيرة من الشروط المقتضية للثواب والمقاب
نحو قول الله تعالى حتى إذا جاؤوها وفشت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام
عليكم الآية والرابع أن التفريض عبارات مختلفة فيمكن إيرادها على وجوه مختلفة
والتصريح ليس له إلا عبارة واحدة فلا يمكن إيرادها الأعلى وجه واحد والخامس
أن صريح النهي دافع إلى الإغراء ولذلك قيل اليوم اغراء وقال
دع اليوم أن اليوم يمرى وانما * أراد صلاحا من يوم فأفسدا .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لو نهي الناس عن فت البعر لفتوه قالوا ما نهينا
عنه إلا وفيه شيء وكفى بذلك شهادة ما كان من أمر آدم عليه السلام وحواء
في نهي الله تعالى إياهما عن أكل الشجرة ومن حق المعلم مع من يفيد العلم
أن يقتدي بالنبي صلى الله عليه وسلم فيما علمه الله تعالى حيث قال قل لأستأنسكم
عليه أجرا فلا يطمع في فائدة من جهة من يفيد علما ثوابا لما يوليه ويعلم أن
من يبع علما بمرض ديني فقد ضاد الله تعالى في حكمه وذلك أن الله تعالى
جعل المال خادما للطعام واللباس جعلها خادمة للبدن وجعل البدن خادما
لنفس وجعل النفس خادما للعلم فالعلم معدوم غير خادم والمال خادم غير معدوم
فمن جعل العلم ذريعة إلى اكتساب المال فقد جعل ما هو معدوم غير خادم خادما
﴿الباب السادس والعشرون في وجوب منع الحيلة عن حقائق الملوك

والاقتصار بهم على قدر أقدارهم﴾

واجب على الحكيم العالم التحرير أن يقتدي بالنبي صلى الله عليه وسلم فيها قال
أنا مفسر الانبياء أسرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلم الناس بقدر عقولهم
وأن يتصور ما قال أمير المؤمنين على رضي الله تعالى عنه حيث قال لكميل بن
زياد وأوما ييده إلى صدره فقال ان ههنا علوما جهة لو وجدت لها حيلة بل لو
أصبحت لفتى غير مأمون عليها يستعمل آلة الدين للدنيا فيستظهر بنعم الله على
عباده وبحجته على كتابه أو متقادا لاهل الحق لابعيرة له يقتدح الشك في

قلبه بأول مارض من شبهته وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كلوا
الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله وقال
عليه الصلاة والسلام ما أحد يحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان ذلك
قنة على بعضهم وقال عيسى عليه السلام لا تضمو الحكمة في غير أهلها فتظلموها
ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم وكن كالطيب الحاذق يضع دواءه حيث يعلم أنه
ينفع وقبل تصفح طلاب حكمتك كما تصفح خطاب حرمك وه ألم أو تمام
وما أنا بالفيران من دون جبرتي * اذا أنا لم أصبح غيورا على العلم

وقيل لبعض الحكماء ما بالك لا تصطحب أحدا على حكمة يطلبها منك فقال
اقتداء بالباري عز وجل حيث قال ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو أسمعهم
لتولوا وهم معرضون فبين أنه انما منعهم لما لم يكن فيهم خير وبين ان في
اسماعهم ذلك مفسدة لهم وسأل جاهل حكما عن مسألة من الحقائق فأعرض
عنه ولم يجبه فقال له أما سمعت قول النبي صلى الله عليه وسلم من كتم علما نافعا
جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار فقال ألم سمعته فترك اللجام هنا واذهب
قذا جاء من يستحق ذلك وكتمته فلياجدني به وقال بعض الحكماء في قوله
تعالى ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما أنه به على هذا المعنى
وذلك أنه لما مننا من تمكين السفهاء من المال الذي هو عرض حاضر يأكل
منه البر وانفاجر تغادبا أنه ربما يؤديه الى هلاك دنيوي فلا ن يمنع من تمكينه
من حقائق العلوم التي اذا تناولها السفهاء أداء الى ضلال واخلال فهلاكه أحق
وأولى شعر

اذ ما اتقنى العلم ذو شرة * تضاعف ماذم من محبته

وصادف من علمه قوة * يسول بها الشر في جوهره

وكما انه واجب على الحكام اذا وجدوا من السفهاء رسدا أن يرفعوا عنهم
الحجز ويدفعوا اليهم أموالهم لقوله تعالى فان آنتم منهم رسدا فادفعوا اليهم
أموالهم فواجب على الحكماء اذا وجدوا من المسترشدين قبولا أن يدفعوا اليهم

العلوم بقدر استحقاقهم فالعلم قنية يتوصل بها الى الحياة الاخرية كما ان المال قنية يتوصل بها في المعاش الى الحياة الدنيوية واذل العلم لمن لا يستحق يستوجب عقوبة وممانه من أهله يستوجب عقوبات ولذلك قال الله تعالى واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ثبته لئلا يناسوا ولا تكتمونه وقال ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشتركون به ثمنا قليلا أولئك ما بآء كلون في بطونهم الا النار الآتية فإذا ثبت ذلك وجب أن يكون من تقيده من العامة بقيد الشرع لحسن حاله أن لا ينصرف عما هو بصدده فؤدى ذلك الى انحلاله من قيده ثم لا يمكن أن يقيد بقيد الخواص فيرتفع السد الذي بينه وبين الشرور ومن اشتغاله بمسألة الارض بين تجارة ومهنة فخفه أن يقتصر به من العلم على مقدار ما يحتاج اليه من هو في مرتبته في عبادة الله تعالى العامة وأن يلا نفسه من الرغبة والرغبة الوارد بهما القرآن ولا يولد له الشبه والشكوك فان اتفق اضراب بعضهم اما بانبعث شبهة تولدت له أو ولدها ذو بدعة دفعت اليه فتأثرت نفسه الى معرفة حقيقتها فخفه أن يختبر فان وجد ذا طبع للعلم موافق وفهم ناقد وتصور صائب خلى بينه وبين العلم وسوءد عليه بما يوحد من السيئ اليه وان وجد شريرا في طبعه أو نقصا في فهمه منع أشد المنع ففى اشتغاله بما لاسبيل له الى ادراكه مفسدان تعطله عما يعود بنفع الى العباد والبلاد واشتغاله بما يكثر فيه شبهة وليس فيه نفعه وكان بعض الامم المتقدمة اذا ترشح بعضهم ليمتص بمعرفة الحكم وحقائق العلوم والخروج من جملة العامة الى الخاصة احتبر فان لم يوجد خبرا في الخلق أو غير منبهي فتعلم منع أشد المنع فان وجد خبرا ومنهيا شوطا على أن يقيد بقيد في دار الحكمة ومنع من الخروج الى أن يقيد بقيد في دار الحكمة ومنع من الخروج الى أن يحصل له العلم أو يأتي عليه الموت ويزعمون ان من شرع في حقائق العلوم ولم يرجع فيها تولدت له الهبة وكثرت فيصير ضالا مضلا فيعظم على الناس ضرره بهذا الباب وقبل تعوذ بالله من نصف منكلم

(الباب السابع والعشرون في وجوب ضبط المتصدين)

للعلم ومضرة افعال ذلك)

لائق أوجب على السلطان من مراعاة المتصدين لرياسة العلم فن الاخلال بها ينتشر الشر وتكثر الاشرار ويقع بين الناس التباغض والتنازع وذلك ان السواس أربعة الانبياء وحكمهم على الخاصة والعامة ظاهريهم وباطنيهم والولاية وحكمهم على صاهر الخاصة والعامة دون باطنهم والحكام وحكمهم على بواطن الخاصة والوعظة وحكمهم على بواطن العامة وصلاح العالم بمراعاة أمر هذه السياسات لتخدم العامة الخاصة وتسوس الخاصة العامة وفساده في عكس ذلك ولما تركت مراعاة المتصدي للحكمة والوعظ فترشح قوم لزعامة العلم من غير استحقاق منهم لما قاعدوا بجعلهم بدوا استغفروا بها عامة واستجلبوا بها منفعة ورياسة فوجدوا من العامة مساعدة لمشاكلهم وقرب جوهرهم منهم

فكل قرين الى شكله * كانس الخافض بالعقرب

وتفحوا بذلك طرقا منسدة ورفعوا بها ستورا مسبلة وطالبوا منزلة الخاصة فوصلوا اليها بالوقاحة وبما فيهم من التمره فبدعوا العلماء وكفروهم اعتصاما لسلطانهم ومنازعة لمكانهم وأغروا بهم أتباعهم حتى وطؤهم باخفافهم واطلاقهم فتولد من ذلك البوار والجور العام

(الباب الثامن والعشرون في ذكر من يصلح لوعظ العامة)

لا يصلح الحكيم الا لنقص الحكيم لائق النقص العامي

* فلن ترى الشمس أبصار الخفافيش * وأيضا فين الحكيم والعامي من تنافر طبعهما وتباين شكلهما من الفار قريب مما بين الماء والنار والليل والنهار وقيل لسلمة بن كهيل مالم يرضى الله تعالى عنه رفضه العامة وله في كل خير ضرر قاطع فقال لان ضوء عيونهم قصر عن نوره والناس الى أشكاهم أميل وبهذا انظر قال جاهل الحكيم اني أحبك فقال نيت الى ضي قبل له ولم قال ان صدق فليس فيه الاتقيصة بدت من قسي لنفسه فأنتبه ولهذا قال الشاعر

لقد زادني حبا لنفسي أني * بنيت الى كل امرئ غير طائل
حق الواعظ أن تكون له مناسبة الى الحكماء بقدر بها على الاقتباس منهم
والاستفادة عنهم ومناسبة الى الدهاة بقدر بها على الأخذ منه كمناسبة الوزير
للسلطان الذي يجب أن يكون فيه أخلاق الملوك وتواضع السوقة ليصلح أن يكون
واسطة بينه وبينهم فكانني الذي جملة الله من البشر وأعطاه قوة الملك ليتمكن
أن يأخذ من الملك ويمكن البشر أن يأخذوا منه ومنه قوله ولو جهلته ملكا
لجملته رجلا لأنها له ليس في وسعكم التقي عن الملك ما لم يتجسم فيصير في
صورة رجل فإذا حق الواعظ أن تكون له نسبة الى الحكم والى العامة يأخذ
منه ويعطيهم كنسبة المضارب الى اللحم والى العظم جمعا ولولاها لما أمكن
العظم أن يكتسب الغذاء من اللحم وهذا مما تؤمل قاطع منه على حكمة محبة
وصفة خيرية

(الباب التاسع والعشرون في ذكر الحال التي يجب
أن يكون عليها الواعظ)

حق الواعظ أن ينعظ ثم يعظ ويبصر ثم يبصر ويهتدي ثم يهدي ولا يكون
دفترًا يفيد ولا يستفيد ومناجدا ولا يقطع بل يكون كالشمس التي تفيد القمر
الضوء ولها أكثر مما تفيد وكالنار التي تحمي الحديد ولها من الحمى أكثر مما
تفيل ويجب أن لا يجرح مقاله بفعاله ولا يكذب لسانه بحاله فيكون بمن وصفهم
الله تعالى بقوله ومن الناس من يعجبك قوله الى والله لا يحب الفساد وهو ما قال
أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه قسم ظهري ورحلاني جاهل متنسك وعالم
متنك فالجاهل يفر الناس بتنسكه والعالم ينفرهم بهتكه والواعظ ما لم تكن مع
مقاله فانه لم ينتفع به وذلك ان عمله مدرك بالبصر فأكثر الناس انحساب
الابصار دون البصائر فيجب أن تكون عنايته باظهار عمله الذي يدرك أكثر
من عنايته بالذي لا يدرك الا بالبصيرة ومنزلة الواعظ من الموعوظ منزلة المداوى
من المسدوى فكما ان العلييب اذا قال لناس لا تأكلوا كذا فانه سم ثم رأوه

أكله عد سخرية وهزأ وكذلك الواعظ اذا أسر بما لا يسمعه وبهذا النظر
 قيل ياطيب طب نفسك بل قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا
 تفعلون الآية والآيات منه كثيرة وأيضا فالواعظ من الموعوظ يجرى مجرى
 الطبايع بما ليس منتقشا بها وكذلك محال أن يحسد في نفس الموعوظ ما ليس
 موجودا في نفس الواعظ واذا لم يكن الواعظ الا ذاقول مجرد من الفعل لم تلق
 منه الا القول دون الفعل وأيضا فان الواعظ يجرى من الناس مجرى الظل
 من ذى الظل فكما انه محال أن يموج ذو الظل والظل مستقيم كذلك محال أن
 يموج الموعوظ والواعظ مستقيم أيضا فكل شئ له حالة يختص بها فانه يجر غيره
 الى نفسه بقدر وسه بارادة منه او غير ارادة كالماء الذى يجبل ما يلقاه من
 العناصر الى نفسه بقدر وسه وكذلك اتار والارض والهواء فالواعظ اذا كان
 ظاهرا جربيه غيره الى نفسه ولهذا حكى الله تعالى عن الكفار ربنا هؤلاء
 الذين أغويانا أغويناهم كآغويناهم وقال أيضا فأغويناهم انا كننا فإوين فن رشح
 للوعظ ثم فعل فعلا قبيحا اقتدى به غيره فيه فقد جمع وزره ووزرهم كما قال
 عليه الصلاة والسلام من سب سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها بل قد
 قال الله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون وقال عز
 وجل ول يحملن أثقالهن وأثقالا مع أثقالهن

(الباب الثلاثون صعوبة المعيار الذى تعرف به حقائق العلوم)

كما ان للدراهم والدينارين ميزانا قد عرف أهلها صحتها فذكر علم ميزان نحو
 الحساب الممدودات والمذسة للمجسومات والعروض للشعر والحو للالفاظ
 العربية والى هذا أشرتعالى بقوله لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأزلناهم الكتاب
 وميزان وأوصى الذين أعطاهم الميزان فقال رزقوا بالقسط من نعمهم وقال أوفوا
 المكيان والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تهواوا فى الارض مفسدين
 فكل شئ أو منازع غيره فى مقدار فحقه أن يعد ميزانه ان صرفه وبقله أربابه ان لم
 يعرفه وان من ترك ذلك وأخذ يخرب ويظن ويخمن لم يزل شكه ولم يسقط خلافه

فالحرس قلما يصدق والظن قلما يحقق ولذلك عبر بالحرس عن الكذب فقتل
 تعالى وان هم الا يحرصون وقال تعالى قتل الحراصون وقال تعالى ان يتبعون
 الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا ومعلوم ان ميزان الدين الذي صوابه
 يوصل الى اثواب العظيم وخضوة يفضي الى المذاب الاليم أصعب للموازن
 وأشرفها وأولاها بالمعرفة وكثير في زماننا من يحل في العلم الكلام وترشح فيه
 للمجدل والحصام ورام الزمامة فيه قبل أوانها وطلب تحقيق موزونه بغير
 ميزانها وأخذ كل واحد منهم يحرص حرصا وينتظن ظنا ويسلك بظنه طريقا
 غير نهج فاذا وقع بينهم خلاف جعل كل واحد منهم ميزانه خرسا واعتقد فيما
 اتبعه ظنه فاذا محا كموا الى ما اتخذوه ميزانا صار خلافهم في الميزان أكثر من
 خلافهم في الموزون فهم في ذلك كمن غص بطعام فاستغاث بالماء لاجرم أن
 كثيرا من مناظراتهم لاتولد الا شبهة ولا تسر الا حيرة ظلمات بعضها فوق
 بعض ومن لم يجمل الله له نورا فإله له نور

(الباب الحادي والثلاثون كراهية في الجدل للموام وذمه)

إباحة الجدل للعامة الذين لم يتدربوا في تحصيل القوانين ولم يتدربوا في سبيل
 البراهين يجري مجرى حل قيد الشيطان ورفع يأجوج ومأجوج قائما شؤون
 سلطان قوتهم السببية خالفة من يد قائد المقتل وقيد الشرع فالجدل مكروه
 للعلماء الاولياء فكيف الجهال الاغنياء ألا ترى ان الله تعالى قال لتبیه سنی
 الله عليه وسلم وجادلهم بالتي هي أحسن فلم يطلق له جدمال مخالفه حتى قيده
 بالاحسن وهذا مع وصفه عليه الصلاة والسلام بقوله وانك اعلم خلق عظيم
 وقال تعالى في ذم الجدل ما ضربوه لك الا جدلا وقال ومن الناس من يجادل
 في الله بغیر علم ولا هدی ولا کتاب منبر وقال واذا رأيت الذين يخوضون في
 آياتنا فأعرض عنهم وللجدل مع كونه مكروها شروط وقوانين من تعاضها
 ولم يكن متدربا فيها كان خصيا جدلا والخصومة عديمة الفائدة قليلة المائدة فان
 الجدل مع مافيه قد يوقظ الفهم ويثير الاتفة لاقتباس العلم والخصومة لاتمر الا

للمداوة وانكار الحق ولهذا جعلها الله شرا من الجدل فقال تعالى بل هم قوم خصمون وقال فاذا هو حصم أى جيد الخصومة مبين ولم يذكر الخصام فى موضع الا عابه وأيضاً فالتجدلان مجربان مجربان خفيلين تعاديا وكبشين تاطمعا ورئيسين تحاربا وكل واحد منهم يجتهد أن يكون هو الفاعل وصاحبه المتطبع والقائل كالمؤثر والسامع كالمثائر ولم يتولد منهما خير بوجه وقال حكيم الجادل المدافع يقع فى نفسه عند الخوض فى الجدل أن لا يتقنع بشئ ومن لا يتقنع الا أن لا يتقنع فما الى اقناعه سبيل ولو اتفقت عليه الحكماء بكل بيئة هل لو اجتمعت عليه الانبياء بكل معجزة كما قال ولو أنما نزلنا بهم الملائكة

(الباب الثانى والثلاثون فيما يجب أن يعامل به الجدل المباحك)

إذا ابتليت بمهارش مباحك مناوش قصده اللجاج لا اللجاج ومراده مناوأة العلماء ومعاراة السفهاء كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من تعلم العلم ليأهله لعلمه أربابى به السفهاء الخ وكما قال الشاعر

تراه معدا لحلاف كانه * يرد على أهل الصواب موكل

خفك أن تفر منه فرارك من الاسود والاسود فان لم تجد من مزاوله يدا فكار انكاره الحق انكارك الباطل ودفاعه الصديق بدفاعك الكذب متبرا فى لك قوله عز وجل ومكرنا مكرا وقوله ومكروا ومكر الله وقوله نسالى حكاية عن المنافقين انا معكم امسا عن مستهزؤن الله يستهزئ بهم وقال فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم وبلغ فى ذلك معه وإياك أن امرج معه الى بث الحكمة وأن تذكر له شيئا من الخفاق لم تتحقق له قلبا طهرا لا تقا للحكمة فقد قال عليه الصلاة والسلام لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب فار لكل تر غرسا ولكل بناء أسا وما كل الرأس مستحق التيجان ولا كل طيبة مستحق اقادة البيان وإن كان لا بد فاقصر معه على انناع يبلغه فهمه فقد قيل كما أن لب الثمار مباح للتحل والتبن معدود الانعام كذلك اب الحكمة معدودى الالباب وقشورها مجمولة الانعام وكما انه من المحال أن يشم الاخشم ريحانا فمحال أن يفيد الحمار

بيانا • واعلم أن سبيل انكار الحجة والسبى في افسادها أسهل من سبيل للمعارضة
بمثلا والمقابلة لها ولهذا يتحرى المجادل الخصم أبدا بالدفاع لا المامارضة بمثلا
وذلك أن الافساد هدم والايتيان بالمثل بناء وهو صعب فإن الانسان كما يمكنه
تحلل النفس الزكية وذبح الحيوانات واحراق الثبات ولا يقدر على ايجاد شيء
منها يقدر على افساد حجة قوية بضرب من الشبه المزخرفة ولا يمكنه الايتيان
بمثلا ولاجل ما قلنا دما الله في الحجج الى الايتيان بمثلا فقال قل فأتوا بعشر
سور مثله مفتريات فرضى أن يأتوا بما فيه متباينة له وإن كان ذلك مفترى وقال
ابراهيم عليه الصلاة والسلام فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من
المغرب والله الموفق

﴿الباب الثالث والثلاثون في الوحوه التى من

أجلها يقع الشبه والخلاف﴾

السبب الموقع للشبه والمولد للخلاف على القول المجمل سيان المعنى واللفظ
أما ما كان من جهة المعنى فاما أن يكون من جهة الناظر أو من جهة المتصور فيه
وهو الحجة أو من جهة الآلة التى تستعمل فى النظر فإن الناظر فى الشيء
المعتبر له جارى مجرى وزان وحججه كالميزان والمتصور فيه كاللوزون ففى كان
الناظر غير تام العقل كان أعمى البصيرة فيجربى مجرى وزان أعمى البصر فلا
سبيل له الى الوزن ومن لم يكن أعمى البصيرة لكن هو غير مالك لقوانين
البراهين والحجج، الادلة كان جاريا مجرى وزان عديم للميزان فأخذ يخمن والمخمن
قلما ينفك من غلط بل ما وقع منه من الصواب غير ممتد بهاد لأسله نسكن
اليه النفس ومضى لم يكن أعمى البصيرة لكن لا يعرف أى حجة يستعمل فيها هو بصده
فيطلب المقول من جهة المحسوس والمحسوس من جهة المقول كان حريعى
وزن بصير لكن وزن الدنانير بصنع الدراهم والدراهم بصنع الدنانير وأما ما كان
من جهة اللفظ فاما أن يكون ذلك واقعا من جهة مفردات اللفظ أو من جهة مركباته
فإن كان من مركبات اللفظ فاما أن يكون من حيث أن اللفظ مشترك بين المعنيين

كالعين واليد ونحوهما أو يكون اللفظ عاما موضوعا موضع خاص أو خاصا موضوعا موضع عام أو مستعملا على سبيل المثل أو الرمز أو الإشارة أو مستعملا لشيء لم يتقرر صورة ذلك الشيء في نفس السامع فيتخيل له وهم فاسد كاعتقاد كثير من الناس اعتقادات فاسدة في الملائكة والجن والشياطين والجنة والنار والميزان والصراط والكرسي فاما ما كان من جهة التركيب فاما ان يكون من جهة الكسبة وذلك بأن يكون اللفظ أكثر مما يجب أن يكون أو أقل مما يجب أن يكون واما من جهة الكيفية وذلك بأن يقدم ماحقه أن يؤخر ويؤخر ماحقه أن يقدم كقول الشاعر

وما مثله في الناس الا مملكا • أبو أمه حي أبوه يقاربه

ومن أجل ما وقع في الالفاظ من الشبه قالت الحكماء يجب أن يكون نظر الانسان من المعنى الى اللفظ في الحقيقة لا يدل على المعنى الا بواسطة صورة ذلك اللفظ في القلب ومتى لم يثبت صورة المعنى في القلب لم يفهم المعنى من اللفظ البتة

﴿الباب الرابع والثلاثون في بيان اختلاف جميع الناس في الاديان والمذاهب﴾
جميع الاختلاف بين الاهل الاديان والمذاهب على أربعة مراتب • الاولى الاختلاف بين اهل الاديان النبوية وبين الخارجين عنها من التنوية والهمرية وذلك في حدوث العالم وفي الصانع عز وجل وفي التوحيد • الثانية الخلاف بين النبوة بعضهم بعضا وذلك في الانبياء كاختلاف المساميين والنصارى واليهود • والثالثة الخلاف المختص في اهل الدين الواحد بعضهم بعضا في الاصول التي يقع فيها التبديع والتفجير والاختلاف في كثير من صفات الله عز وجل وفي القدر كاختلاف المجسمة • والرابعة الاختلاف المختص بأهل المقالات في فروع المسائل كاختلاف اخنفة والشافعية فالاختلاف الاول يجري مجرى متافيين في مسلكهم ما أخذ طريق الشرق وأخذ طريق الغرب وأخذ ناحية الجنوب وأخذ ناحية الشمال والثاني يجري مجرى أخذ نحو الشرق وأخذ يمينه أو

شماله فهو وان كان أقرب من الاول فليس يخرج أحدهما عن أن يكون ضالا
بعبدا وإياهما قصد تعالى بقوله ويرد الشيطان أن يضلهما ضلالا ببدا والثالث
يجرى مجرى آخذين وجهة واحدة لكن أحدهما سالك المنهج والثاني تارك له
وهذا التارك للمنهج ربما يبلغ وإن كانت الطريق تطلق عليه والثالث جار مجرى
جماعة سالكوا منهجا واحدا لكن أخذ كل واحد شعبة غير شعبة الآخر وهذا
هو الاختلاف المحمود بقوله صلى الله عليه وسلم الاختلاف في هذه الأمة رحمة
وقولهم قل مجتهد في الفروع مصيب ولاجل الطرق الثلاثة أمرنا أن نستزيد بالله
تعالى وننصرع إليه بقوله اهدنا الصراط المستقيم وقال تعالى وأن هذا صراطي
مستقيما فاتبوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وجميع الخلاف الواقع
في هذه الأمة اثنان وسبعون على ماورد في الخبر لازما ولا ناقضا وقد ورد
الخبر في ذلك على وجهين أحدهما ستعترق أمي على اتين وسبعين فرقة كلها في
انذار الا واحدة وفي الخبر الثاني كلها في الجنة الا واحدة وهي الزنادقة وهذان
خبران لا يمتنع أن يكونا صحيحين ولكن على نظرين ومعيين وقد ذكر ذلك
وبين في رسالة مفردة وصلى الله وسلم على سيدنا محمد خير خلقه

﴿باب الخامس واللاثون في العلق والامات﴾

العلق أنشرف ماخص به الانسان فانه سورته المعقولة التي ماين بها سائر
الحيوان ولهذا قال عز وجل خلق الانسان عامه ايبان ولم يقل وعلمه اذ جعل
عامه قديرا لقوله خلق الانسان نبيها أن خلقه اياه هو تخصيصه بالبيان الذي لو
توهم مرتقا لكانت الانسانية مرفضة ولهذا قيل ما انسان لو لا الانسان الا
بهيئة مهيأة أو صورة مهيئة وقيل المرء محبوب تحت ساء قال الشاعر

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدماغ

أي اذا توهم انطق الذي هو باللسان والقوة الناطقة التي هي القلب لم يبق
الا صورة اللحم والدماغ فاذا كان اللسان هو الانسان بذلك فمن كان أكثر منه
حظا كان أكثر منه انسانية والصمت من حيث هو الصمت مذموم فذلك من

صفات الجادات فضلا عن الحيوانات وقد جعل الله تعالى بعض الحيوانات بلا صوت وجعل لبعضها صوتا بلا تركيب ومن مدح الصمت فاعتبارا بمن يسوء في الكلام فيقع منه جنابات عظيمة في أمور الدين والدنيا كما روى أن الانسان اذا أصبح كفرت أعضاؤه اللسان فتقول اتق الله فينا فانك ان استقمت استقمنا وان اعوجبت اعوججنا فاما اذا اعتبرنا بأنفسهما فبحال أن يقال في الصمت فضل فضلا أن يخبر بينه وبين التطق وسئل آخر عن فضلهما فقال الصمت عن الحنا أفضل من الكلام بالخطا عنه أخذ الشاعر

الصمت أبقى بالفق * من منطق في غير حينه

والفرق بين الصمت والسكوت والانصات والاصاخة أن الصمت أبلغ لانه يستعمل فيما لا قوة فيه لتعلق ولما له قوة التعلق ولهذا قيل لما لا يطق له الصمت والسكوت يقال لما له نطق وترك استعماله والانصات سكوت مع استماع ومتى انك أحدهما عن الآخر لم يسم الصمتا في الحقيقة وعابه قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون فقرله أنصتوا بمدقوله استمعوا يدل على ان الانصات بعد الاستماع ركن خاص بعد عام والاصاخة الاستماع الى ما يصعب ادراكه كالمر والصوت من المكان البعيد

﴿ الباب السادس والثلاثون في الصدق ومدحه والكذب وذمه ﴾

أصلهما في القول ولا يكونان بالقصد الاول من القول الا في الخبر دون غيره من أصناف الكلام فأما بالمرس فقد يدخل في أنواع الكلام من الاستفهام والامر والنهْي وذلك ان قول ائمتنا يزيد في لدار في ضعه اخبار يكونه جاهلا بجمال زيد وكذلك اذا قال وامني في ضعه أنه محتاج الى ابواساة واذا قال لا تؤذني في ضعه أنه يؤذيه وكلاهما أي الصدق والكذب يستعمل في الاعتقاد أيضا كقولهم صدق ظنه واستناده وكذا يستعملان أيضا في أعمال الجوارح نحو صدقهم القتال وكذبهم وحد الصدق التام هو مطابقة القول للضمير والخبر عنه معا ومتى انخرم شرط من ذلك لم يكن صدقا بل اما أن يوصف بالصدق

والكذب أو تارة يوصف بالصدق وتارة يوصف بالكذب على نظرين مختلفين
كقول الكافر إذا قال من غير اعتقاد محمد رسول الله فإنه يصح أن يقال فيه
أنه صدق لكون الخبر عنه كذلك ويصح أن يقال فيه أنه كذب بمخالفة قوله ضميره
ولهذا كذبهم الله تعالى حيث قال إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله
والله يعلم الآية وكذلك إذا قال من لم يعلم كون زيد في الدار أنه في الدار يصح
أن يقال صدق وأن يقال كذب بنظرين ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من قال
برأيه في القرآن فأصاب فقد أخطأ وفي خبر فقد كذب على الله والمبرسم لا قصد
له فإذا قال زيد في الدار لا يقال له صدق ولا كذب والصدق أحد أركان بقاء
العالم حتى لو توهم ارتفاعه لما صح نظامه وبقاؤه وهو أصل الحمودات وركن
النبوات ونتيجة التقوى ولولاه لبطأت أحكام الشرائع ولهذا قال عز وجل
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين والاختصاص بالكذب السبيل
من الإنسانية بخصوصية الإنسان النطق فمن هرف بالكذب لم يمتد نطقه ومن لم
يقتصد نطقه لم ينفع وإذا لم ينفع نطقه صار هو والبهيمة سواء بل يكون شر من
البهيمة فإن البهيمة إن لم تنفع بلسانها لم تضر والكاذب يضر ولا ينفع ولهذا قال
عز وجل إن هم إلا كالا نعام بل هم أضل واعلم أن كل كلام خرج على وجه
المثل للاعتبار دون الأخبار فليس يكذب على الحقيقة ولهذا لا يتحاشى المتحرزون
من التحدث كقولهم في الحث على مداراة العدو والتلصق في خدمة المملوك
إن سبما وذنباً ولباً اجتمعوا فقالوا اشترك فيما تصيد فصادوا غيراً وظلياً وأرنباً
فقال السبع للذئب أقسم فقال هو مقسوم العير لك والظلي لي والأرنب تملك
فوثب السبع فأمده ثم قال للتعليب أقسم فقال هو مقسوم العير لك لهذاك
والظلي لميلك والأرنب لمشاك فقال من سلك هذه النسمة قال عامي التوب
الأرجح أن الذي على الذئب وعلى مثل حمل قوم قوله عز وجل إن هذا أخي
له سبع وتسعون نسجة ولي معه واحدة وقوله تعالى كمثل حبة أنبت سبع
سنابل في كل سنبلة مائة حبة فماتوا يصح هذا ما كان مشلاً وإن لم يجز العادة

بوجود الحجة هكذا

الباب السابع والثلاثون فيما يحسن ويقبح من الصدق والكذب
ذهب كثير من المتكلمين الى أن الصدق يحسن لعينه والكذب يقبح لعينه
وقال كثير من الحكماء والمتصوفة ان الكذب يقبح لما فيه من المضرات
الخاصة والصدق يحسن لما يتعلق به من المنافع الخاصة وذلك أن الأقوال من
جهة الأفعال ومن الأفعال ما لا يحسن ولا يقبح لذاته وإنما يقبح لما يتعلق
به من الضرر على ما فيه من النفع وبالعكس ألا ترى أن أعظم ما يجري في العالم
القتل والبغض وقد يقع كل واحد منهما على وجه يحسن وعلى وجه يقبح فكذا
المقال من الصدق والكذب ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لا يحسن الكذب
إلا في ثلاث إصلاح ذات البين وكذب الرجل لامرأته ليرضيها وكذب الرجل
في الحرب فانها خدعة وقد ورد إذا أتاكم عن حديث يدل على هدى أو يرد
عن ردى فاقبلوه قتله أو لم أفقه وإن أتاكم عن حديث يدل على ردى أو يرد
عن هدى فلا تقبلوه فإني لأقول إلا حقاً قالوا والكذب يكون قبيحاً بثلاث
شرائط أن يكون الحذر بخلاف الخبر عنه وأن يكون المخبر احتلقه عند الإخبار
به وأن يقصد إيراد ما في نفسه لا نفعاً أعظم من ضرر ذلك الكذب مع شرط
أن لا يمكن الوصول إلى ذلك النفع بغيره ومع أنه إذا ظهر كان للكاذب عذر
واضح عاجلاً وآجلاً قالوا ولا يلزم على هذا أن يقال احذروا الكذب فيما
يرحم منه تقع دنيوى فالنفع الدنيوى ولو كانت ملك الدنيا بمخافيرها لا تعادل
ضرر أدنى كذب وإنما هذا الذى قلناه يتصور في نفع أخى وي يكون الإنسان
فيه معذوراً عاجلاً كمن سألك عن مسلم ستر في دارك وهو يريد قتله فنقول لا
فهذا يجوز فإن نفع هذا الكذب موفى على ضرره وهو فيه معذور ولا خلاف
في أن في المعارض مندوحة عن الكذب ولم تزل الأنبياء والأولياء يفرعون
إليها كقول النبي عليه الصلاة والسلام لمن سأله من أين أنت من ماء وقول
أبراهيم عليه الصلاة والسلام إني سقيم وقوله هذه أختي وقوله بل فعله كبيرهم

هذا وأما الصدق فأنما يحسن حيث يتلق به تشع ولا يلحق ضرره بأحد فمعلوم
قبیح قول من يقدم ويقول السماء فوق والأرض تحق من غير أن يريد أن
يجعل هذا مقدمة دليل أو إقادة معني تعلقه به فكذلك قبیح النسيئة والسعاية
وان كانا صدقا ولذلك قبل كفى بالسعاية ذما أنه يقبیح فيها الصدق وأقبیح
الكذب مع قبیح كله أو جلّه مالا يتماق به رجاء تقع طاجـل أو آجل ويحب
للمقول له ضررا كرجل يأتيك من بلد بعيد فيقول ان ملك ذلك البلد يرغب
فيك ويتشوق اليك وسألك أن تأتيه ليملك مالا وجاها فاذا وردت فلم يجد
لذلك صدقا بل وجدت ذلك الملك حنقا عليك

الباب الثامن والثلاثون في أنواع الكذب والسبب الداعي اليه ﴿
الكذب اما أن يكون اختراع قصة لأصل لها أو زيادة في القصة أو نقصانها
بغير ان المعنى أو محرمها بغير عبارة فسا كان اختراعا يقال له الافتراء والاختلاق
فان كان بزيادة فبين وكل من أورد كذبا في غيره فاما أن يقوله بمحضرة المقول
فيه وهو المبر عنه بالبهتان وكل من أورد حديثا فاما أن يقوله عن علم أو عن
غلبة ظن بحسن أو قبیح فسا كان عن تخمين فظن مذموم وعليه قوله تعالى
يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن الآية واعلم أن الداعي الي الكذب
محبة النفع الدنيوي وحسب التراث وذلك ان المخبر يرى أن له فضلا على المخبر بما
علمه فهو يتشبه بالمعالي الفاضل فيظن أنه يجلب بما يقوله فضلا ومسرّة وهو
يجلب به تقيصة وفضيحة ففضيحة كذبة واحدة لا توازي مسرّة دهره والكذب
حار لازم وذل دائم وحق الانسان أن يخبر الصدق ويتودده ولا يترخص في
أدنى كذب فمن استحلاه عسر عنه فطامه وقال بعض الحكماء كل ذنب يرجي
تركه بتوبة أو إغبة ما خلا الكذب فان صاحبه يزداد على الكبر فانا رأينا شارب
خمر أفلح وأما نزع ولم ترك ذبا رجيع وعوتب كذاب في كذبه فقال لو نفرضت
به وتطعمت حلواته لما صبرت عنه والله الهادي

قوله فاما ان يقوله بمحضرة الخ لم يذكر مقابله اه

﴿الباب التاسع والثلاثون في الذكر الحسن من المدح والتناء﴾
حجة الذكر الحسن أشرف مقاصد أبناء الدنيا وهي من حجة الناس في
خصائصهم ولا يوجد في غيرهم من الحيوان كما قال الشاعر
• حب التناء طبيعة اللسان •

ولولا الكلف به لما ظهرت العدالة من أكثر الناس ولما أخافه الهجاء
ولا سبه التناء ولا ردعه عن سوء الفعل الأسوأ أو سيف ولذا قيل بما ينفر
عن القبح ويحث على الجليل خمسة أشياء العقل ثم الحياء ثم المدح والهجاء ثم
الترغيب والترهيب وقيل من لم يردعه الذم عن سيئة ولم يدعه المدح الى حسنة
فهو جناد أو بهيمة ولاجله تنازع الناس الرياسة والنازل الرفيعة وليس
التناء في نفسه محمود ولا مذموم وإنما يذم وبمحمد بحسب المقاصد فمن قصده
طلب ما يستحق به التناء على الوجه الذي يستحب فذلك محمود وهو طريق
أبراهيم صلى الله عليه وسلم حيث قال واجعل لي لسان صدق في الآخرين أي
اجعلني بحيث أقول ما إذا مدحت به يكون مادحي صادقاً ومن هذا الوجه ندب
للإنسان أن يقول إذا مدح اللهم اجعلني خيراً مما يظنون والمذموم أن يميل
إليه من غير تجربة أفضل ما يقتضيه وذلك من أعظم الآفات لمن تحراه قال يفتح
بسم الحسد والحسد يفتح باب الكذب والكذب رأس كل مذمومة وقد نوه الله
بجحانه وتعالى من طلب المحمدة من غير فعل حسنة فقال تعالى لا تحسبن
الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا وينظروا الى قوله
صلى الله عليه وسلم من سبه حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن وقال المؤمن إذا
مدح في وجهه رباً الإيمان في قلبه ومن الأول قول النبي صلى الله عليه وسلم
وقد سمع رجلاً أتني على آخر فقال قطعت مطاء لو سمع ما أفلح والفاضل
يكره التناء عليه في وجهه سيما إذا كان من مادح مطروجليس مفر ومن يحرف
قبل أن يعرف ومن أن وجد قادحاً قدح وإن وجد مادحاً مدح وأما التناء من
قوله خمسة أشياء الممدود هنا ستة فليحذر اه

الانسان على نفسه فشاعة وفضاعة وقد قيل لحكيم ما الذي لا يحسن وان كان
حقا فقال مدح الرجل نفسه وقال معاوية رضى الله تعالى عنه لرجل من سيد
قومك فقال أنا فقال لو كتبه لما قلت وانما لم يستجب من يوسف عليه الصلاة
والسلام قوله اجننى على خزائن الارض انى حفيظ عليم لانه قصد بذلك التنبية
على استقلاله بما سأل أن يفوض اليه وقد أحسن ابن الرومي حيث اعتذر عن
مدح نفسه قصد الدلالة على مكانه بقوله

وعزير على مدحي لنفسى * غير أنى جشمت بمدلا

وهو عيب يكاد يسقط فيه * كل حر يريد اظهر آله

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

❦ الباب الأربعون في الشكر ❦

الشكر تصور الممعم عليه النعمة وظهارها وهو مقلوب عن الشكر ويضاده
الكفر وهو من كفرت الشيء غطيته ودابة شكور أى مظهرة اسمها اسداء
صاحبها اليها وقيل أصله من عين شكرى أى ممتنة فالشكر هو الامتلاء من
ذكر النعم عليه ومن هذا الوجه قيل هو أبلغ من الحمد لان الحمد ذكر الشيء
بصفاته وبنعمه فالشكر على ثلاثة أضرب شكر بالقلب وهو تصور النعمة وشكر
باللسان وهو الثناء على النعم وشكر سائر الجوارح وهو مكافأته بقدر استحقاقه
وهو أيضا باعتبار الشاكر والمشكور ثلاثة أضرب شكر الانسان لمن هو فوقه
وهو بالخدمة والثناء والدعاء وشكر لظبره وهو بالمكافآت وشكر لمن هو دونه
وهو بالتواضع وقد وصف الله تعالى نفسه بالشكر الصالح عباده وشكر العبد
له هو مرفة نعمته وتحفظ جوارحه بمنعمها عن استعصام ما لا ينبغي وشكر النعم
في الجملة واحب بالعدل كما هو بالشرع وأوجبها شكر الباري تعالى ثم شكر
من جعله سببا لوصول خير اليك على يده ولهذا قال عليه الصلاة والسلام
لا يشكر الله من لم يشكر الناس وقال عليه الصلاة والسلام أشكر لمن أنعم
عليك وأنعم على من شكره فإنه لا تزول النعمة اذا شكرت ولا دوام لها اذا

كفرت وقال بعضهم كل نعمة يمكن شكرها الا نعمة الله فان شكر نعمته نعمة
منه فيحتاج العبد أن يشكر الثاني كشكره الاول وكذلك الحال في الثالث
والرابع وهذا يؤدي الى مالا يتناهى ولهذا قال موسى عليه الصلاة والسلام
الحى أمرتنى بالشكر على نعمك وشكرى لك نعمة من نعمك ومن هذا
أخذ قول الشاعر

إذا كان شكرى نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر

فكيف بلوغ الشكر الا بفضل * وان طالت الايام واتصل الصبر

ولهذا قيل غاية شكر الله تعالى الاعتراف بالمحز عنه بل قد قال الله
تعالى وان تمدوا نعمة الله لانحصوها وأيضا فكل ما يفعل الله بعبد فهو نعمة
منه وان كان بعض ذلك يسد بلية ولهذا قال بعض الصالحين يامن منعه عطاء
وبلاء نعماء ولاحل صموبة شكره قال عز وجل وقليل من عبادى الشكور
ولم يشن بالشكر على أوليائه الا على اثنين مهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث
قال تعالى شاكرنا لانعمه نحس لفظ لانعمه الدال على أدنى المدد وقال
في نوح عليه الصلاة والسلام انه كان عبدا شكورا واعلم أن الشكر والصبر
جماع الايمان كما روى في الخبر الصبر نصف الايمان لكن قال بعض المتصوفة
الشكر أفضل من الصبر فان الصبر حبس النفس الى مسألة البلاء والشكر
أن لا تلتفت الى ابلاء بل تراهم من النعماء فمن صبر فقد ترك اظهار الخزع ومن شكر
فقد تجاوز الى اظهار المروءة بما جزع له الصابر وأيضا لصبر ترك العمل السيئ
والشكر اظهار العمل الحسن وليس من ترك قبيحا كمن فعل جيلا وقال تعالى الشكر
بالحجزة فمن الحبيب محبيه فقال تعالى وسنجزي الشاكرين وقابل
الصبر لاجر فمن استأجر بأجره فقال له لى انما يوفى الصابرون أجرهم
بغير حساب وابن الاجر وان كره حتى صار بغير حساب من الخزاء ثم قال
في الصبر بوفى فلم يسم فاعله وقال في الشكر وسنجزي الشاكرين فانظر الى
هذا يطلب في الله قبل الانتهاء الى العمل ولم يذكر من أتياء بالشكر الا اثنين

كما تقدم ووصف جماعتهم بالصبر فقال كل من الصابرين وقال لكل صابر شكور فجعل الصبر مبدأ الشكر تنبيها ولأن الصبر محمول عليه قهرا والشكر مؤدى طبعاً

(الباب الحادى والاربعون فى الغيبة والتميمة)

الغيبة أن يذكر الانسان غيره بما فيه من عيب من غير أن يحوج الى ذكره وقد عظم الله تعالى أمرها فقال ولا يتب بعضكم بعضا الآية وقال تعالى هماز مشاء بنميم وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قنات وروى التميمية تقطر الصائم وتتقش الوضوء وقيل من كان طائبا الا كان معيبا وقال قتيبة لرجل رآه يتأبأ آخر لقد تلمظت بما يعافه الكرام وحق الانسان أن لا يتعودها فان لها ضراوة ولهذا عبر الانسان آخر بالغيبة فقال لو تلمظت بها لما صبرت عنها ثم ان من اغتاب اغتاب ومن عاب عيب فبحثه عن عيوب الناس يورث البحث عن عيوبه وكما لا يجب أن ينحراها بقوله يجب أن لا يسمعها لان سماع كل قبيح يعلق ضرره ووسخه بفكره فتجس كفة عوراء لا يمكن الطهر منه الا بزمان مديد وعلاج شديد وسماع القبيح قد يكون سببا لفساد الكبر المجيد وغواية العالم المستبصر فضلا عن فساد الحدث الفر والثائى الغمر ولذلك قال عز وجل فى مدح قوه واذا مروا باللغو مروا كراما وقد أجاد من قال

وسمعت من عن سماع القبيح * كصون الانسان عن التطق به

وكقبح الغيبة والتميمة السابقة قال صلى الله عليه وسلم مائساب اثنان لا غلب الا هما والا انحط الاعلى الى رتبة الاسفل منهما وقيل اذا سمعت كلمة تؤذيت قتيامن لها حتى تحاشاك وصلى الله على سيدنا محمد وآله

(الباب الثانى والاربعون فى الكلام القبيح البذاء)

الكلام القبيح يكون من القوة الشهوية طورا كالرفث والسخف ويكون من القوة العقلية طورا ففى كان معه استماع بالقوة للمفكرة كان معه السباب ومتى كان من مجرد الغضب كان صوتا مجردا لا يفيد نفعاً كما يرى فى كثير ممن

نار غضبه وهاج هائبه والرفق فواحتش الكلام في باب التكاح وأوصاف النساء وهو قبيح وقال بعضهم اني لاستقبح من الرجل أن يكون وصافا لبطنه وفرجه ومن حق الانسان أن يصون من ذلك سمعه كما يصون عن الفتوة به فله ولذلك وصف الله تعالى قوما فقال واذا مروا باللغو مروا كراما وقال تعالى واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا يبتغي الجاعلين والسباب ثلاثة الاول قدح في نسب المسبوب الثاني في نفسه أو بدنه امساحة به أو آفة الثالث في شيء فصلة أو فعل به والسفاهة التسرع الى القول القبيح

باب الثالث والاربعون في المزاح والضحك

المزاح اذا كان على الاقتصاد فهو محمود كما روي عنه عليه الصلاة والسلام اني لا مزح ولا أقول الا حقا وروي عنه صلى الله عليه وسلم كانت ما زح بين وقال سعيد بن العاص اقتصد في مزاحك فان الافراط فيه يذهب اليهاء وزك يقبض انؤاسين ويوحش الخاطلين لكن الاقتصاد منه صعب جدا لا يكاد يوقف عليه ولذلك تخرج عنه أكثر الحكماء حتى قيل المزاح مسلبة لليهاء ومقطعة نلاخاء أو غفل لا ينتج لا الشر وأما الضحك فمن خصائص الانسان وذلك لانه يكون عن التعجب والتعجب لا يكون الا عن فكرة والفكرة تميز الانسان عن البهائم والاقتصاد فيه ومعرفة ما هو حسن منه عمر كالزحاق وقيل اياك وكثرة الضحك فاما بيت القلب وتورث النسيان وقيل كثرة الضحك من الرعونة وتعشى عن عيسى عليه الصلاة والسلام أنه قال ان الله يفضض الضحك من غيبة عجب والمشاء الى غير اربا وأما ايراد المضحكات على سبيل السخف فنهاية التباينة وقد قال صلى الله عليه وسلم ويل لهذا يحدث فيكذب ليضحك منه ويل له ويل له

باب الرابع والاربعون في الخلف

الخلف الكذب أقبح من اليمين افماجرة فمنها مع الكذب الاستهانة بالمقسم به وحق المسلم أن يتحاشى من الاستهانة باليمين في الحق فكيف في الباطل وان

يتحقق تقدير القسم وما يراد به ليعلم ان الامراض العنوية أوجب أمرا وأخس
 قدرا من أن يفزع بها الى اليمين بالله وتقدير ذلك أن القائل اذا قال تالله ان لي
 عليك كذا أى ان وجود ذلك حق كأن وجود الله حق وهذا كلام يتحاشى
 منه في قلبه حجة خردل من تعظيم الله تعالى وقد قال تعالى ولا تشتروا بعهدي
 ثمنا قليلا وقال تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم أن تبروا وقال أمير المؤمنين
 وصى الله تعالى عنه الحلف بنفق السلمه ويذهب البركة وان يخص بيننا من يمين
 وأما قوله صلى الله عليه وسلم من لم يحلف على ماله فلا مال له فإنه وان كان ينظر
 الفقهاء انه يفسح له في الحلف صادقا فإنه ينظر الحكماء حث على اتيان تعظيم الله
 تعالى وتقدم على اثار المال وتعرض بأن الذى فاته هو عرض حاضر
 لالدين والمروءة وحق الماقل اذا اضطر اليه أن يسلك سبيل التعريض اليه
 دون التصريح وما لا يضطر اليه يتركه تعريضا وتصريحا وان بدر منه - هو
 حلف يدرؤه بالاستثناء كما قال صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فليقل لأن شاء
 الله فانه يدفع الحنث ويذهب الحث وينجز الحاجة ويرد للحاجة وقبل الماقل
 اذا تكلم أتبع كلامه مثلا واللاحق اذا تكلم أتبع كلامه حلفا وعلامة الكاذب
 جوده يمينه على غير مستحلف قال الشافعي

وفي اليمين على ما أنت واعدته • ما دل أنك في الميعاد منهم

وقال بعض الحكماء الحلفا تدل على كذب أربابها لأن ذلك لقلة الزكون الي
 كلامهم وكما جوز عليه الصلاة والسلام الكذب اذا اضطر اليه جوار الحنث
 واليمين فقال اذا حلف أحدكم على شيء فقرأى غيره فبأن منه فبأن الذى هو
 خير وليكفر عن يمينه

في الفصل الثالث فيما يتعلق بالتوى الشهويه

(الباب الاول في الحياء)

الحياء اقتباس النفس عن القبايح وهو من خصائص الانسان وأول ما يظهر
 من قوة النهم في الصبيان وجعله الله سبحانه في الانسان ليرتدع به عما تنزع

إليه الشهوة من الفباغ فلا يكون كالبيمة وهو مركب من جبن وعفة ولذلك يكون المستحي فاسقا ولا الفاسق مستحيًا لتنافي اجتماع العفة والفسق وقلمًا يكون الشجاع مستحيًا والمستحي شجاعًا لتنافي اجتماع الحين والشجاعة ولقلة وجود ذلك مجتمع الشراء بين المدح بالشجاعة وبين المدح بالحياء نحو قول الشاعر

يجرى الحياء النض من جسمانهم * في حين يجري من أكفهم الدم
وقال

كريم ينض الطرف فضل حيائه * ويدنو وأطراف الرماح دوائه
ومنى مدح بالانقباض فمدح للسيان ، ون المنشأج ومنى قصده ترك القبيح فمدح لكل أحد وبالأعتبار الأول قيل الحياء للأفاضل قبيح ومن هذا الوجه خزي خزيًا في الهوان وخزي خزيًا في الاستحياء فجملاً من منبع واحد وبالأعتبار الثاني قيل إن الله يستحي من ذي الشيب في الإسلام أن يذهب أي يترك عذابه وأما المحمل فخبرة النفس لفرط الحياء وبمحمد في النساء والصبيان وبذم باتفاق من الرجال والوقاحة مذمومة بكل إنسان اذ هي السلاخ من اللسانة وحقيقتها لجأج النفس في تعاطي القبيح واشتقاقه من حافر رقاد أي صلب وبهذه المناسبة قال الشاعر

يألتى من جلد وجهك رقمة * فأقد منها حافراً للاشبه
وما أصدق قول الشاعر

صلاة الوجه لم تغلب على أحد * الاتكامل فيه الشر واحتمدا
فأما مداواة اكتساب الحياء إذا هم بتبيح فبأن يتصور أعظم مافي نفسه ولذلك لا يستحي من حيوان ولا من الأطفال الذين لا يميزون ويستحي من العالم أكثر مما يستحي من الجاهل ومن الجماعة أكثر من الواحد والذي يستحي منهم الإنسان ثلاثة البشر وهو أكثر ما يستحي منه ثم نفسه ثم الله عز وجل ومن استحي من الناس ولم يستحي من نفسه بنفسه أخس عنده من غيره ومن

استحيا منهما ولم يستحي من الله عز وجل فلمدم معرفته به فان الانسان يستحي
 ممن يظله ويعلم أنه يراه ويسمع نجواه ومن لا يعرف الله فكيف يستعظمه
 وكيف يعلم أنه مطلع عليه وقوله صلى الله عليه وسلم استحياوا من الله حق الحياء
 في ضمنه حث على معرفته وقال الله عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى تنبها على أن
 العبد اذا علم أن ربه يراه استحيا من ارتكاب الذنب * وثل الجنيد عما يولد
 الحياء من الله تعالى فقال رؤية العبد آلاء الله عليه ورؤية قصيره عن شكره
 * ان قيل كيف قال عليه الصلاة والسلام من لاهياء له لا ايمان له * قيل الحياء
 أول ما يظهر في الانسان من أمانة العقل والايمان آخر مرتبة العقل ومحال
 حصول المرتبة الأخيرة من لم تحصل له الأولى فبالواجب اذا كان من لاهياء له
 لا ايمان له وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان وقال الايمان
 هريان ولباه التتوي وزينه الحياء

الباب الثاني في كبر الهمة

وأما كبر الهمة فخاص بالانسان وأما سائر الحيوان فكل جنس ينحري الصقل
 بقدر ما في طبعه وهو حال بين التفتيح وصغر الهمة فالتفتيح تأهل الانسان لما
 لا يستحقه وهو البسخ وصغر الهمة ترك لما لا يستحقه وهو الدناءة وكلاهما
 مذموم لكن التفتيح جاهل أحق وصغر الهمة جاهل غير أحق وليس لكبر الهمة
 افراط مذموم في الحقيقة وإنما الافراط يدخل في كل فعل يتصوره بعض
 الناس تصوره عدم الهمة وليس كذلك وإنما أنه يقال فلان كبير الهمة وفلان
 صغير الهمة اذا كان أحدهما يطلب مقتضى آثاره وأثره مما يطلبه الآخر
 والكبير الهمة على الإطلاق هو من لا يرضى بالمهم الحيوانية قدر وسه فلا
 يصير عبادة بطلته وفرجه بل يجتهد أن ينحصر في بكارم الشريعة فيصير
 من أولياء الله وخلفائه في الدنيا ومن مجاوريه في الآخرة والسعي الهمة من
 كان على الصد من ذلك وقال اعرابي فلان عظمه صغر الدنيا في عينه فكان
 خارجا من سلطان بطه فلا يشتهي ما لا يجد ولا يكثر اذا وجد وخارجا من

سلطان فرجه فلا يستحق له رأيا ولا جدنا وحق الانسان ان يتظلف من ذلك
قائه وان كان بمنصره حيوانا فينته وفكره ملك اذا ضيع نفسه صار ضرا من
البيسة وذلك هو الخسران للبين وقيل من عظمت همته لم يرض بقية مستردة
وحياة مستأجرة فان أمكنك أن تقتني قية مؤبدة وحياة مخلدة فاقبل فلا اعتداد
بما له فناء والكبير المصحة على الاطلاق من يتحرى الفضائل لآلة ولا اثره
ولا لا تشمار نخوة واستعلاء على البرية بل يتحرى مصالح العباد شاكر ابدلك
لعمدة الله وطالبها به مرضاه غير مكترث بقلة مصاحبه قاته

• اذا علم المطلوب قل الله عد • وطرق العلاء قلبه الابناس

• ذا الثالث في الوفاء والصدق •

أوفاء أخو الصدق والعدل والصدق أخو الكذب والجور وذلك ان الوفاء
صدق بالانسان والفعل مما والصدق كذب بهما وفيه مع الكذب قرض الهمد والوفاء
يخص بالانسان فمن فقدده فقد اسلمخ من الانسانية كالصدق وجعل الله سبحانه
وتعالى الهمة من الإيمان وصيره قواما لأمور الناس فالتاس مضطرون الى
التماون ولا يتم تعاونهم الا بمراعاة العهد والوفاء ولولا ذلك لتنافرت القلوب
وارتفعت العائش لذلك عظم الله تعالى أمره فقال تعالى وأوفوا بهدي
أوف بهديكم وإياي فارهبون وقال تعالى وأوفوا بهدي الله اذا عاهدتم وقال
تعالى وثيابك فطهر أى نزه نفسك عن الذر وقال عز وجل والموفون
بهديهم اذا عاهدوا وقال عز وجل والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون وعظم
حال السموات فيما اتزم به من الوفاء بدروع امرئ القيس ولقطة وجود ذلك
في الناس قال تعالى وما وجدنا لاكثرهم من عهد وضرب المثل به في المنة فقليل
هو اعز من ارفاء قال الشاعر

أبي الناس الا ذيم القهال • اذا جربوا وقبح الكذب

• الباب الرابع في المناورة •

اشتقاقها من شرت الدابة اذا استخرجت جربها وهي استبطاء المرء رأيها

غيره فيما يمرض له من الامور المشكلات ويكون ذلك في الجهة التي يتردد للراء
 لها بين فعلها ونصت العدة هي قال أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه المشاورة
 حصن من التدامة وأمن السلامة وقيل الاحق من قطعه المعجب على الاستشارة
 والاستبداد عن الاستخارة فالرأي الواحد كالسجل والرأيان كالخطين وثلاثة
 اصرار لا ينقض وكفالك عدده قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاورهم
 في الامر وقد استحسنت الحكماء قول بشا

إذا بلغ الرأي المشورة فاستمن * برأى لبيب أو فصاحة حزم
 ولا تحسب الشورى عليك غصاصة * فريش الخوافي تابع للقوام

لكن اعتبار من تجوز مشورته صعب جدا فإنه يحتاج أن يكون صديقا
 مجربا حازما فاضحا رابض الجش غير معجب بنفسه ولا متلون في رأيه ولا كاذب
 في مقاله فمن كذب لسانه كذب رأيه ويجب أن يكون فارغ البال في وقت ما يستشار
 فقد أحسن بشار في قوله

وما كل ذي لب بمؤتيك نصحه * وما كل مؤت نصحه بليد
 ولكن اذا ما استجمعا عند واحد * لحق له من طاعة بنصيب
 في الباب الخامس في النصيحة

النصح أصله من نصحت الثوب اذا خملته وهو اخلاص المحبة لغيره في
 اظهار فيه صلاحه وهو ذوب المحبة المختصة بالفضيلة دون محبة النفع والذلة وتد
 عظم النبي صلى الله عليه وسلم أمرها فقال الدين الاصبحة فقيل لمن يا رسول الله
 فقال لله لرسوله ولأئمة المسلمين وامامهم فيبين صلى الله عليه وسلم أن النصيحة
 واجب لكافة الناس وذلك بأن تنحري مصالحهم في جميع أمورهم وتدروسك
 وأول النصيحة أن ينصح الانسان نفسه فمن غشها فله ان ينصح غيره ررحق من
 استنصح أن يسئل غاية النصيحة وان كان ذلك في شيء يضره ويخبر في فيه قول
 الله عز وجل أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالنفس شهداء لله لوعلى أنفسكم
 وقال تعالى واذا قم فاعدوا ولو كان ذا قربى وقال ابن عباس رضي الله تعالى

عنه لا يزال الرجل يزداد في حجة رأيه مانصحه لمشيئه فاذا غشه سلبه الله تعالى
 محنته ولا يلتفتن الى ما قيل اذا نصحت صاحبك فلم يقبل منك فتقرب الله تعالى
 بعشه فذلك قول ألقاه الشيطان على لسانه اللهم الا أن يريد بعشه انكوت فقد
 قيل كثرة الصيحة توث الظنة ومعرفة الناصح من الفاش المستصحب سمعة جندا
 قال انسان بمكره بمنز الاطلاع على سره اذ هو يبسدى خلاف ما يخفى وليس
 كالحبوان الذي يمكن الاطلاع على طبيعته

الباب السادس في كتمان السر

السر ضربان أحدهما ما يلقى الى الانسان من حديث يستكم ذلك اما
 مطلقا كقولك لفيرك اكرم ما أقول لك واما حالا وهو أن يتجرى القائل حال
 فتراده فيما يورده أو يخفض صوته أو يخفيه عن مجالسه ولهذا قيل اذا حدثك
 لسان بمحدث فالتفت فهو أمانة والثاني أن يكون حديثا في نفسك ما تستجيب
 شاعته أو شيء تريد فعله والى الاول من ذلك أشار النبي صلى الله عليه وسلم
 نوله من أتى منكم من هذه القادورات بشئ فليستر بستر الله والى الثاني
 ناز من قال من وهى الامر اعلانه قبل احكامه وكتمان النوع الاول من
 رقا وهو أحسن بماسة الناس والثاني من الحزم والاحتياط وهو أحسن
 لموك وأصحاب السياسات وذاعة السر من قلة الصبر وضيق الصدر وتوصف
 ضعفة الرجال والنساء والصبيان والسبب في انه يصعب كتمان السر هو أن
 لسان قوتين آخذة ومعطية وكنتاهما مما تنشوف الى الفعل المحتص بها ولولا
 الله تعالى وكل المعطية باظهار ما عندها لما أتاك بالاخبار من لم تزود فصارت
 ه اقموة تنشوف الى فعلها الحاس تحت اطلاقها ولا يحدعك عن سره قون
 قال شعرا

* واكرم السر فيه ضربة العنق *

وله

وبكتم الاسرار حتى انه * يصونها عن أن تمر ياله
 ت نزل من يستزك مما في قلبك فاذا استفرغ ما عندك لم يرج فيه حنك

فقد قيل الصبر على القبض على الجرايس من الصبر على كتمان السر وما
أصدق من أنبا عن حقيقة حاله حيث قال له صديقه أريد أن أفنى اليك
سراخظه على فقال لا أريد أن أرى قلبك بمجوك وأجعل سدرى خزانة شكواك
فيقلقى ماأفقتك وبؤرقنى ماأرقك فليت بانفائه مسـ تريحا وبيت قـسـي
بجره جريحا وقبل أكثر مايتنزل الانسان عن سره في ثلاثة مواضع عند
الاضطجاع على فراشه وعند خلوة بمرسه وفي حال سكره ومن حق من يساور
غيره أن يجتنب المحافل لاسـ من أحدهما حذرا من أن يساء به انظر فهذا يقول
قد خبا شيئا وهذا يستريب وذا ينهـ وانـاتي ربـما ينبـع نـاهـ من فيطلع
على مراده ولذلك قال صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان
دون الثالث

الباب السابع في التواضع والكبر

التواضع مشتق من الضعة وهو رضا الانسان بمزلة دون ما يستحقه فضيلة
ومنزله وفضيلة لا تكاد تظهر في افاء الناس لانحطاط درجته وانما ذلك يتبين
في الملوك وأجلاء الناس وعلمائهم وهو من باب التفضل لانه يترك بعض حقه
وهو بين الكبر والضعفة فالضعفة وضع الانسان نفسه منزلة تزدى به ليضع حقه
والكبر وضع نفسه فوق قدره والفرق بين التواضع والخشوع ان التواضع
يقال فيما بين رفيع ووضيع وأيضا فالتواضع يعتبر بالاحلاق والامال الظاهرة
والباطنة والخشوع يقال باعتبار أفعال الخوارج ولذلك يقال تواضع القلب
وخشعت الخوارج وقـل عز وجل خاشعة أبصارهم وخشعت الأصوات لرحمن
وقد عظم النبي صلى الله عليه وسلم التواضع فقال طوبى لمن تواضع في غير منقصة
وذل في نفسه من غير مسكنة وقيل ليزر جهور هل تعرف نعمة لا يحسد عليها
وبلاء لا يرحم صاحبه عليه قل نعم أما النعمة فالتواضع وأما البلاء فالكبر وقال
بعض الحكماء وجدا التواضع مع الجهل والبخل أحمد عند الحكماء من الكبر
مع الادب والسجاء فأحسن بحسنة غطت على سيئين وأتبع بسيرة غطت على

حسنتين قال كبر ظن الانسان أنه أكبر من غيره والتكبر اظهار ذلك وهذه صفة لا يستحقها الا الله عز وجل ومن ادعاها من المخلوقين فهو فيها كاذب ولذلك صار مدحا في البرى تعالى وذما في البشر وانما شرف المخلوق في اظهار السبودية كما قال تعالى لن يستكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون تنبها على ان ذلك لهم رفعة لازمة والتكبر والضرع كلاهما جاهل لكن الضرع غبي والتكبر غيبر أحق وشئان ما بينهما والغبي قد يتأدب والاحق لا يذل الى تأديه ولان الضرع قد ترك ماله والاحق قد ادعى ما ليس له وشئان ما بين المرتلين ولان التكبر يتولد من الاعجاب والاعجاب من الجهل بحقيقة المحاسن والجهل رأس الاسلاخ من الانسانية ومن التكبر الاستعاضة من قبول الحق ولذلك عظم الله تعالى أمره فقال انه لا يحب المستكبرين وقال تعالى لليوم نجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون وقال تعالى كذلك طبع الله على كل قاص متكبر جبار وقال صلى الله عليه وسلم عن الله العظمة ازارى والتكبرياء ردائى فمن نازعنى واحدة منهما قذفه في نار جهنم ونبه تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم فقل ولا تنش في الارض مرحا انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا وأقبح كبر بين الناس ما كان معه يحل ولذلك قال عليه الصلاة والسلام خصلتان لا يجتمعان في مؤمن التكبر والبخل واستحسن قول الشاعر

حمت أمرين ضاع الجزء بينهما * نفس الملوك وأخلاق المالك

ومن تكبر لرياسة نالها دل على دناءة عنصره ومن تفكر في ذاته فعرف مبدأه ومنتهاه وأواسطه عرف بهضه وروض كبره وقد نبه الله على ذلك بقوله فلينظر الانسان مم خلق الآية وقال تعالى قتل الانسان ما أكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه وقال تعالى انا خالقنا الانسان من نطفة أمشاج والى هذا المعنى نظر مطرف بن عبد الله الشخير لما قال ليزيد بن المهلب

كيف يزهي من ضجيعه * أبد الدهر رحيمه

وقال يا قريب المهد بالخـ سرج لم لاتواضع

فن كان تكبره اقلنته فليعلم أن ذلك ظل زائل وعارية مستردة والاستطالة
اظهار الطول فن أظهر ذلك من غير طول فنسأخ من الانسانية ومن أظهره
مع طوله فقد ضيع الطول والصاف يقال اعتبار الميل في عنقه والصبر الميل في
خده ولذلك استعمل فيه لى اراس - و قوله تعالى بوا رؤسهم ٢ والباء
استقصاء النفس بالترفع عن الاقياد للمواجب والخيلاء أن يظن في نفسه ما ليس
فيها من قولهم حلت وتصور هذا المعنى قال حكم اعجاب المرء بنفسه أن يظن
بها ما ليس فيها مع ضعف قوة فيظهر فرحه والزهو الاستخفاف من الفرح بنفسه
وأما العزة فالترفع بالنفس عما يلحقه غصاصة وأصلها من العزاز وهو الارض
الصلبة فالتعزز من حصوله في عزاز لا يلحقه فيه غصاصة كالتظلف في كوة
في ظلم من الارض لا يلحقه مذلة والعزة منزلة شريفة وهي نتيجة معرفة
الانسان بمدر نفسه واكرامها عن الضراعة للاعراض الدنيوية كما أن الكبر
نتيجة جهل الانسان بقدر نفسه وانزالها فوق منزلتها وكثيرا ما يتصور أحدهما
بصورة الآخر كتصور التواضع والتصرع والتسذلل بصورة واحدة وتصور
الاسراف بصورة الجود والبخل بصورة الحزم ولهذا قال الحسن رضى الله تعالى
عنه لمن قال له ما أعظمك من نفسك فقال لست بعظيم ولكنى عزيز قال الله
تعالى والله العزة ولسوله ولماؤمنن وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبنى المؤمن
أن يذل نفسه ولما قلنا قالوا التكر على الأغنياء تواضع تنبها على أن هذا
التكبر حزة نفس ومن أجل أن هذا التكبر غير مذموم قال عز وجل يشكرون
في الأرض بغير الحق وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من خضع لنفسه
فوضع نفسه عنده طمأ فيه ذهب ثلثا دينه وشطر مروة

﴿ الباب الثامن في الفجر ﴾

وقوله والباء الخ في قاموس بى نفسه ومما وتفر بها اه

الفخر هو المباهاة بالاشياء الخارجة عن الانسانية وذلك نهاية الحق لمن
نظر بعين عقله وأخسر عنه قناع جهله فأعراض الدنيا طارية مستردة لا يؤمن
كل ساعة أن ترجع قلباها بها مباءة بغير تراء ومبجح بما في نظر سواء كالمالجرة
تجده بزيها هو أدون من ذلك فقد قال بعض الحكماء لمترى يتخبر مراثيه ان
اقتحرت افرسك فالحسن (٢) والفراة له دونك وان اقتحرت بآبائك
الفضل فهم لافيك ولو تكلمت هذه الاشياء لقات هذه محاسنها فإليك من
الحسن وأيضا فالامراض الدنيوية سحابة سيف عن قليل تقشع وظل زئيل
عن قليل يصمحل كما قال الشاعر

انما الدنيا كرويا فرحت * من رآها ساعة ثم اقتضت
بل كما قال الله عز وجل واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء
فاختلط به نبات الارض فان اقتحرت فانتحر بمعرفة غير خارجة عنك واذا
أعجبك من الدنيا شيء فاذا ذكر فناءك وبقاءه أو بقاءك وزواله أو فناءك جيمعا فاذنا
وانك ما هو لك فانظر الى قرب خروجه من يدك وبعد رجوعه اليك وطول
حسابك عليه ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر وقد ذم الله تعالى الفخور
بقوله ان الله لا يجبر كل محتال تخور

﴿ الباب التاسع في المعجب ﴾

المعجب ظن الانسان بنفسه استحقاق منزلة هو غير مستحق لها ولهذا قال
أصراحي نرجل معجب بنفسه يسرق أن أكون عند الناس مثلك عند نفسك
وأكون في نفسي مثلك عند الناس فتدعي حقيقة ما يقدره الخطاب ورأى ذلك
انما يتبع حسنة متى هو صرفي عبوب نفسه وقد قيل للحسن من شر الناس
فقال من يرى أنه أضلهم فقال بعضهم الكاذب أبعد الناس من الفضل والرائي
أسوأ حالا من الكاذب لانه يكذب بقوله وفعله والمعجب أسوأ حالا منهما قاتهما
قوله والمراهة في الصحاح الفارهة من الناس المليح الحسن ومن القواب الحيد
السير اه وفيه المعنى المقصود اه

بها كلذة العلم والحكمة ولذة بدنية يشارك فيها جميع الحيوانات الانسان كلذة
كلذة المأكل والشرب والمتكح ولذة يشارك فيها بعض الحيوان الانسان كلذة
الرياسة والعلية وأشرفها وأقنها وجود الالفة العقلية فشرها انها لا تغل وتبذل
بها لكن لا يعرفها الا من تخصص بها فالحكمة لا يعرفها الا الحكميم وأدنى الالذات
منزلة وأكثرها وجودا الالذة البدنية فكل انسان يتشوقها وكل حيوان لكنها
تميل قارة وتراد قارة وهي من وجوه مداواة من آ م ومن وجوه هي آلام
وعلى هذا قال الحسن في وصف الانسان صريع جوع وقيل شبع وجميع
الالذات تقسم عشرة أقسام مأكلا ومسرب ومتكح وملبس ومشم ومسمع
ومبصر ومركب وخادم ومرفق من الآلات وما أشبهها وقد جبل ذلك سبعة
وأدخل المركب والمرفق والخادم من جملة المبصرات وعلى ذلك ما روى أن أمير
المؤمنين رضي الله تعالى عنه قال لعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنه وقد رآه
يتنفس علام تنفسك يا عمار ان كان على الآخرة فقد ربحت تجارتك وان كان
على الدنيا فقد خسرت صفقتك فاني وجدت لذاتها سبعا المأكلات والمشروبات
والتكوحات والملبوسات والشمومات والمسموعات والمبصرات فأما أنا كولات
فأفضلها تميل وهو من ذئاب وأما المشروبات فأفضلها الماء وهو مباح أهون
موحود وأعز مفقود وأما التكوحات فبال في مبال وحسبك ان المرأة زين
بأخص شيء وتراد بأطيب شيء منها وأما الملبوسات فأفضلها الديباج وهو لسج
دود وأما الشمومات فأفضلها المسك وهو دم قارة وأما المسموعات فريح هابطة في
الهواء وأما المبصرات فخيالات صائرة الي القنا. وقد ذكر الله عز وجل أصل
ذلك في قوله زين للناس حب الشهوات والمشار اليه بحرث الدنيا هذه الاشياء
السبعة على ما ذكر أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه والعشرة على ما ذكر غيره
وكلا القولين في التحصيل واحد والمراد بالنساء اقتناؤهن والاستكثار منهن
ولبيان الذي ذكر من الاولاد والخدم والاعلام الازواج الثمانية والحليل
المسومة السائمة منها والمستعدة واعلم أن التي هي ضرورة للانسان من هذه

يرى أن نفس أنفسهما ويريد أن اخفاه والمعجب أعمى عن مساوى نفسه فيراها
عاجز ويديها قالوا والمرأى والكاذب قد ينفع بهما كمالا خاف ركابه الفرق
من مكان في البحر فيؤذيهم ذلك الى المعجب وقد يحمى رأى الرئيس اذا قصد
أن يقتدى به في فعل الخير والمعجب لاحظ له في ذلك بوجه لانك اذا وعظت
للمرائى والكاذب نفسيهما تصدقك وتبكتهما لمرفها بنقصهما والمعجب لجهله
بفسه يظنك و اعظه ملنيا فلا ينفع بمقالك و اياه قصد تعالى بقوله أفنى زين
له سوء عمله فرآه حسنا ثم قال تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات تنبها
على أنهم لا يعقلون لا عجبهم وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات نوح مطاع
وهوى متبع وهجاب المرء بنفسه بقول ابليس اذا ظهرت من ابن آدم بثلاث
لأطال به بغيره اذا أعجب بنفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه وكان المعجب بفرسه
وان كان رديئا لا يروم ان يستبدل به غيره كذلك المعجب بنفسه لا يريد بحاله
وان كانت رديئة بدلا وأصل الإعجاب من حب الانسان نفسه وقد قال صلى الله
عليه وسلم حبك الشيء يعمي وبصم ومن عمى وعمى تعذرت عليه معرفة عيوبه
فيجب علينا أن نجعل على أنفسنا عونا نعرفنا عيوبنا بحق قال عمر رضى الله
عنه صلى الله عليه وسلم رحمه الله امرأ أهدى الى عيوبى ويحب على الانسان اذا رأى
من غيره سيرة أن يرجع على نفسه فان رأى منها ذلك نزعا ولم يفسد فل عنها
قال الشاعر

فمن جهات فسه قدره * رأى غيره منه ما لا يرى

والتيه قريب من المعجب لكن المعجب يصدق نفسه فيما يظن بها وهما والتباه
يصدقها انما كأنه متعجب في تيه

﴿ الباب العاشر في أنواع القدرات وتصلها ﴾

القدرة اذ النفس المشتهى والشهوة انبعاث لتيسل ما تشوقه وهي ثلاث
بحسب القوى الثلاث فبحسب الميئات الثلاث لذة عقلية وهي التي يختص الانسان

اللذات ولا قوام له الا بها ما هو مشترك بينه وبين جنسه من الحيوان المأكل
 والمشرب يجمعهما اسم الغذاء واشكح فيالغذاء بقاء الاشباح وبالكح بقاء
 الاتواع ولذلك صارت الحاجة اليهما ضرورية وسار تناولهما لا بد للناس منه
 وسائر اللذات مخصوص بها الانسان وليس بضروري له ويتناوله بمكره وتأفف
 الملوك من هذه المثلث الا اثنتين السماع لكونه لذة روحانية والثناء لكونه دالاعلى
 الهمة لرفيعة ومق كانت الشهوة متناهية عقلية كانت أم بدنية فيل لها الحرص
 والحريص قد يكون محمودا ولذلك قال تعالى حريص عليكم يا مؤمنين رؤوف
 رحيم ومق كانت الشهوة للقيات فيل لها الشره سواء كان مالا أو نكاحا فتي
 كانت للطعام قبل لها التهم ومق كانت لنكاح قبل لها الشبق وثلاثها اعنى الشره
 والتهم والشبق مذمومة وما روى من قوله فهو مان لا يشبعان فهو مذموم للمسال
 ومنهوم بالعلم قالهم بالله لم استعارة وهو أن يحمل على نفسه ما تقعصر قباه عنه
 فينبت وقد قال صلى الله عليه وسلم ار لذت لأرضاء قطع ولا ظهرا أبقي
 ﴿الباب الحادى عشر فيما يحسن تناوله من المظم وفيما يتبجح منه﴾
 الغذاء ضرمان أحدهما مالا يستغنى عنه في قوام البدن كالطعام الذى يغذى
 والماء الذى به يروى والانسان اذا تناول من ذلك مقدار ما يمكن للبدن أنقل
 منه على مايجب وكما يجب معذور بل مشكور ومأجور وعلى هذا ما روى عند
 أكل الصالحين تنزل الرحمة وحقه أن يتناوله تناول مضطر عالم بقذارته ويرى
 أن ادخله نفسه كدخول المستراح ويتحقق أن نسبة الانسان الى الفواكه
 ونحوها نسبة الحمل الى الروث فلو نطق الشجر لقال لك أنت تأكل فضائى كما
 يأكل الجمل فضائك واختزر اذا استطاب لفظة الانسان فما هو الا كاستطابتنا
 لفظة الشجر وهذا يعلم ان شرف المظم والمشرب بالاضافة لا بالاطلاق فالنق
 آيا الانسان عن مناكبك الدثار وحن البصرة واستعمل الاعتبار نجد صدق
 ماقلت ومن تناول من الطعام أكثر من ذلك كره له طبيا وشرطا أماطة
 فان الداء أكثر مآراء * يكون من الطعام أو الشراب

وقد قال صلى الله عليه وسلم انبطئة أصل الداء والحية أصل الدواء وعود كل بدن ما اعتاد وقال ابن زكريا المتطبب ماترك النبي صلى الله عليه وسلم من الطب شيئا الاواني به في هذه الكلمات الثلاث وأما شرطا فقد قال صلى الله عليه عليه وسلم ما من وعاء أبغض الى الله من بطن مليء من حلال وذلك أن امتلاء البطن مقوم للشهوة وقومة الشهوة داعية لاهوى والهوى أعظم جند للشيطان ومن آثر هواه انتشر في بدنه وحل في كل عضو منه خرق بقدر وسعه له فكثر جنود الشيطان والشيطان اذا تسلط على الاسان سباه من ربه وصرفه من بابه وقيل الحكيم ما ناك مع كبرك لا تفقد بدنك وقد اهد فقال لا سريخ المرح فاحش الاثر فأخاف أن ينجح بي فيورطني واثن أحمله على الشدائد أحب الى من أن يحماني على الفواحش * والغرب الثاني من المدام ما يستغني عنه ولو توهمناه مفقودا لم يحتسب ما فاقده لبدن وأعظمها ضررا للمسكر فنفه ليس بضروري انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر وقيل حيث اشرب والدمو لا تسكن الحكمة والعفة فان قيل فقد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق لم يخص من الحلال قدر دون قدر وجنسادون جنس قيل الطيب النام هو الذي جمع بين اللذة والنفع والفضيلة وذلك هو القدر المتبع به على ما يجب وكما يجب ألا ترى كيف ذم من لم يكن ذلك قصده فقال تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا وبلههم الامل وقال تعالى والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام رمى الدلالة على خسة كثرة الاكل ادعاء المامة الاستغناء بالقليل وقلة وجود المتعثر بكثرة الاكل وقيل من هم ما يدخل بطنه فيمسه ما يخرج منها وقد استحسن قول الشاعر

فانك مهما نمت بطنك سؤيه * وفرجك نالافاية الذم أجمعا

وقال صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فان أيت فثلث لقمعاه وثلاث للشراب وثلاث للنفس وقال عليه الصلاة والسلام المؤمن يأكل في

مهي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء فنبه من الحظرين أنه لا يستحب للإنسان إلا الأكل في ثلث بطنه وهو ما ذكره من الاقيمت وذلك دون عشر لقيمت لأن الجميع بالالف والتاء فيما دون العشر ثم رخص لمن يظلم عليه التهم أن يبلغ الى ثلث بطنه فحصل من ذلك أن يكون أكل المؤمن في اليوم بحسب شبع بطنه ثلثه

﴿الباب الثاني عشر فيما يحسن من المتكح وما يوجب منه﴾
 قد تقدم أن التكاح ضروري في حفظ النسل وبقاء النوع كما أن القضاء ضروري في حفظ الشخص ولذلك قال صلى الله عليه وسلم تناكحوا تناسلوا تكثروا فأتى مكاتبكم الامم يوم القيامة وقال خير النساء الودود الرارود وقال سوداء ولود خير من حسناء عقيم واقتصد النسل خطر تيان النساء في محاشها وعلى هذا نبه بقوله عز وجل نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم فنهى على أنه لا يجوز اتيانها إلا في الحرث وكره العزل توكيدا للمقصود من الجماع وعلى ذلك دل قوله عز وجل وابتغوا ما كتب الله لكم وتحروا النكاح على ضربين أحدهما على الوجه الذي منه الشرع وذلك اما محمود وهو أن يتعاطاه قاصدا به النسل أو منيلا على ما يجب لوجهه أو مسكنا لنفسه فالسواء اذا اجتمع في مقره يدعو صاحبه الى ما هو في الشرع محرم أو مكروه طالبا ان لم يكن قد كره شرعا وذلك أن يتحصاه المرأة فضلا عما تقدم ذكره فانه ينفذ العمر ويستنفذ القوى ويوسع أوعية المني ويوجب اليها دما كثيرا ويزيده شهوة وأعظم فائدة فيه أن يلحق صاحبه باقرب البهائم من الجاموس والثيران ونحوها مما يوصف بالشبق والضرب الثاني هو أن يكون على غير الوجه المشروع وذلك ضربان أحدهما تعاطيه في الحرث ولكن لأعلى الوجه الذي يجب وكما يجب كازنا وقد عظم الله عز وجل أمره فقال الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ومرة قرنه بالشرك وقتل النفس المحرمة فقال عز وجل والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا

يزنون ومن يفعل ذلك يلق أناما وسمى ذلك سفاحا من حيث ان المجتماني عليه
لا يرض لهما سوى منع الماء للشهوة كمن ضيع مالا في غير حرفة والتمتع
تعاطيه في غير الحث كاللواط وهي أعظم من الزنا لان الزنا وضع البذر في
الحث علي غير الوجه المأمور به فهو كمن يزرع في أرض غيره أو على غير
الوجه الذي يجوز أن يزرع فيها وفي اللواط مع ذلك تضيق البذر فتعاطيها
عن قال عز وجل فيه وبهالك الحث واللسل ولهذا وصف الله تعالى قوم لوط
بالسراف فقال انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون
وأما المشق الشهوى لحق وجعل بما وضع لاجله الجوع ونجاوز حد البهائم
في عدم ملكة النفس وذم الهوى لان المتشوق لم يرض بارادة لذة الباء التي هي
من أسمى الشهوات حتى أرادها من موضع راحد فازداد بذلك عبودية وذلة
على ذلة والبهيمة أحسن حالا منه لأنها اذا أسقطت الأذى عن نفسها بالسفاد
سكنت فصارت الى الراحة وهو لم يرض بذلك حتى استعان بالعقل في خدمة
الشهوة واستعلائها وانما أعطاه العقل ليقمع به الشهوة الفبيحة لا يجعله
خادما لها وساعيا في حقها وتعاطى المشق حال كل جاهل فارغ سبعا اذا نظر
في أحوال العشاق وجالسهم وربما يؤدي حال العشاق الى الرق والدنول بل
الي الموت قال

لو فكر العاشق في منتهى • معشوقه قصر عن عشقه

ومن أراد شقوته فهو كمن يثير بهائم عارية وسبائعا ضارية ثم يلتبس دقاها
والخلاص منها وكفي بما يحتاج من باء الطيعة عن انارتك بالفكرة والروية
فن أعان الطيعة على ذلك كان كما قيل

كلما ركب الزمان قناة • ركب المرء في القناة سنانا

وقال حكيم لتلميذه هوى جارية هل تشك في انك تعارقتها يوما ما قال
نعم قال فاجعل ذلك المرارة المخترعة في ذلك اليوم في يومك هذا وارنج ما بينهما
من هول اليوم المنتظر وصموية ذلك بعد الاستحكام وانضمام الالفه اليه وقيل

لبعض الحكماء ما العشق ففان جنون لا يؤجر صاحبه عليه وسئل آخر عنه فقال
مرض نفس فارغة لاهمة لها وقال آخر هو اختيار صادق قفا فارغة فأشاروا
كلهم الى معنى واحد

﴿ الباب الثالث عشر في العفة ﴾

العفة لاتعلق بالا بقوة الشهوية لا بالملاذ الحيوانية وهى المتعلقة بالفارين
البطن والفرج دون الالوان الحسنة والالوان الطيبة والاشكال المنتظمة فان قيل
فاستطابة الرائحة قد تكون لبهاشم ألا ترى أن الذئب يستعيب ريح الغنم والكلب
يستطيب ريح الارنب قيل استطابتها لذلك استطابة للآكل والذى قلناه من الرائحة
هو ما يستطاب لذاته لا لاجل غيره وما هو لاجل أحد الفارين حكمه حكمهما
كاستطابة الانسان ريح السكباج ثبت ان العفة هى ضبط النفس عن الملاذ
الحيوانية وهى الحالة المتوسطة بين افراط هو الشره وبين تفريط هو جود
الشهوة وهى أس الفضائل من القناعة والمعة والزهد وغنى النفس والسخاء
وعدمها يعطى على جميع الغاسن ويعرى من لبوس المحامد ومن اتم بسطة
الصفة قامت العفة له بحجة ما سواها من الفضائل وسهلت له سبيل الوصول الى
الحسن وأنها يتعاق بضبط القلب عن الشهوات البدنية وعن اعتقاد ما يكون
جائلا للبنى والمدوان وتعامها يتعلق بحفظ الجوارح فمن عدم عفة القلب والعقل
يكون منه الثمى وسوء الظن اللذان هما أس كل رذيلة لان من تافى ما فى بدعيه
حسده فاذا حسده عاداه واذا عاداه نازعه ومن نازعه وبما قتله ومن أساء
الظن عادى وبني وتهدى ولذلك نهى الله سبحانه وتعالى عنهم جميعا فقال ولا
تتبنوا ما فضل الله به بهضكم على بعض وقال بأنها القتين آمنوا اجتنبوا كثيرا
من الظن ان ينض الظن اتم فأمر فيها بقطع أصل شجرتين يتفرع عنهما جل
الردائل ولا يكون الانسان تام العفة حتى يكون عفيف اليد والاسان والسمع
والبصر فمن عدمها فى الاسان السخرية والتحسر والقيسة والهمز والنهمة
والتنازع بالانساب ومن عدمها فى البصر مده العين الى المحارم وزينة الحياة

الدنيا المولدة للشهوات الرديئة ومن عدمها في السمع الاصفاء الى المسموعات
القييحة ومصاد عفة الجوارح كلها أن لا يطلقها صاحبها في شيء مما يخص كل
وحد منها الا فيما يسوغ فيه العقل والشرع دون الشهوة والهوى واعلم انه
لا يكون التمتع عفيفا الا بشرائط وهي أن لا يكون تمغفه عن الشيء انتظارا
لاكثر منه أو لانه لا يوافقه أو لوجود شهوته أو لاستشعار خوف من عاقبته
أو لانه ممنوع من تناوله أو لانه غير عارف لقصوره فان ذلك كله غير عفة بل
هو اصطاد أو تطلب أو مرض أو حزم أو عجز أو جهل وترك ضبط النفس
عن الشهوة أذم من تركها عن الغضب والشهوة مغالبة لمخادمة والغضب مغالبة
والتحصير عن قتال المخادع أدرا حلا من التمسك عن المغالب ولهذا قيل عبد
الشهوة أذل من عبد الرق وأبضا فالشره قد يجهل عيبه فهو شبيه بمدينة لها
سنة أبواب رديئة يعاطونها وهم يعرفون قبورها وليس من تعاطى قبيحها يعرفه
كمن تعاطاه وهو بظنه حسنا

باب الرابع عشر في القناعة

القناعة الرضا بما دون الكفاية والزهد الاقتصار على الزهد أي القليل
وهم يتعارفون لكن القناعة تقال اعتبارا برضا النفس والزهد يقال اعتبارا بالتنازل
لخص النفس وكل زهد حصل لاعتناء فناء فهو زهد لا زهد ولذلك قال بعض
الصوفية القناعة أول الزهد تنبها على أن الانسان يحتاج أولا الى قبح نفسه
واتخذة من بالقناعة ليسهل تعاطي الزهد والقناعة هي الغنى في الحقبة والناس
كاهم بقرآن من وجهين أحدهم لاقتناده الى الله عز وجل كما قال تعالى
يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد والثاني لكثرة حاجاتهم
فأغدهم ألقاهم حاجة فمن سدد فقره بالمقتنيات في انسداده طمع فهو كمن
يرقع الحرق بالحرق ويسد البقر بالفقر ومن سدده بالاستغناء عنها بقدر سده
بالاقتصار على ضرورياته فهو الغني والمقرب الى الله تعالى كما أشار تعالى اليه
فيما حكى عن طالوت أن الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه

قاله مني الا من اغترف غرفة يده فسربروا منه الا قليلا منهم ولان الغنى هو عدم الحاجة فاغناهم اقلهم حاجة ولذلك كان الله سبحانه وتعالى اغنى الاغنياء لانه لا حاجة به الى شيء وعلى هذا نبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ليس الغنى من كثرة المرض وانما الغنى غنى النفس ومن آيات الحكمة

غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة * فان زاد شيئا عاد ذلك الغنى فقرا
والتحير بين أن يستغنى عن الدنيا وبين أن يستغنى بها كالتحير بين أن يكون مالكا أو مملوكا وقويا أو ضيعا وماعيا أو مبتلى وميتا أو حيا ففي اختار الاستغناء بها فقد اختار أن يكون مملوكا وضيعا وميتا ومبتلى ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم تمنس عبد الديار تمنس عبد الدرهم تمنس واتكس وإذا شيك فلا انتقش وقيل لحكيم لم لا تنتم فقال لاني لم أجد ما يغني واعلم أن الزهد ليس من ترك للكسب في شيء كما توهمه قوم أفرطوا حتى قربوا من مذهب المائوية والبراهمة والراهبة فان ذلك يؤدي الى خراب العالم ومضادة الله عز وجل فيما قدر ودبر وقد تقدم والزهد من وجه سبر ومن وجه جود والجلود ضرمان جود عسا في يدك متبرعا وجود عسا في يد غيرك متورطا وذلك أشرفهما ولا يحصل الزهد في الحقيقة الا لمن يعرف الدنيا ما هي ويعرف عيوبها وآفاتا ويتحقق ما يستغنى عنها ويعرف الآخرة واقتناره اليها ولاجل انه لا بد في ذلك من العلم قال تعالى قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون ولان الزاهد في الدنيا راغب في الآخرة فهو يبيعها بها ثم قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ومحال أن يبيع كيس عبنا بآل الا اذا عرفها عارف وعرف فضل المبتاع على البيع وقيل لبعض الزهاد ما زهدك وأسبرك فقال أما زهدى فرغبة فيما هو أعظم مما هو أعظم مما أنا فيه وأما صبرى فلمجزى من النار

﴿الباب الخامس عشر في الورع﴾

الورع أصله جبن وضعف وقد يستعمل في كل واحد منهما لكن جعل في
 حرف الشرع لترك التسرع الى تناول أهراض الدنيا وذلك على ثلاثة أضرب
 واجب وهو الاحجام عن المحارم وذلك للناس كافة ونذوب وهو الوقوف عن
 الشبهات وذلك للاواسط وفضيلة وهو الكف عن كثير من المباحات والاقتصر
 على أقل الضرورات وذلك للتيبين والصديقين والشهداء والصالحين وقد قال
 صلى الله عليه وسلم لا يكون العبد من الصالحين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به
 بأس وقال باعتبار المزل الذي لما قال رجل لربي صلى الله عليه وسلم ما أبسر
 بالورع اذا شككت في شيء فدعه

(الفصل الرابع فيما يتعلق بالقوى الفضية)

(الباب الاول ما يتبع من القوى الفضية)

الحبسة قوة الغضب متى تحرك محرك دم القلب فتولد منه ثلاثة أحوال
 وذلك لانها اما تتحرك على من فوقه أو على من دونه أو نظيره فان كان ذلك
 على من فوقه بمن يظن انه لاسيل له الى الانتقام تولد منه انتفاض الدم وذلك
 هو الجزع وان كان على من دونه بمن يظن أن له سبيلا الى الانتقام منه تولد
 منه انتقباض الدم وتردده بين الانتقباض والانبساط وذلك هو الحقد ولكون
 الغضب والغم بالذات واحدا واختلافهما بالاضافة سئل ابن عباس رضى الله تعالى
 عنه فقال مخرجهما واحد واللفظ مختلف فمن نازع قادرا عليه أظهره غضبا
 ومن نازع من لا يقوى عليه كتمه حزنا ومنه قول الشاعر

* فحزن كل أخى حزن أخو الغضب * والانبساط دم القلب لا حقد يحصى
 وجهه نارة وذلك اذا كثرت واشتد غضبه كزار في قار فيسود جوده ولا انتقباض
 دم الجزع عن ظاهري الجلد واجتهاده في القلب يصفر وجهه حتى ربما يهلك من
 ذلك والتردد دم الحقد بين هذه الاحوال يحمر وبصفر ويسود والحد هو
 الغضب لكن يستعمل اذا كان معه قسود المعضوب عنيه ولذلك يقال حرد
 حرد الاسد

(الباب الثاني في أنواع الصبر ومدحه)

الصبر ضربان حسي ونفسي فالجسمي هو تحمل المشاق بقدر القوة البدنية ونهايته المعلومة وأكثرها لذوى الجسوم الحشنة وليس ذلك لفضيلة تامة قال والصبر بالأرواح يعرف فضله * صبر الملوك وليس بالأجسام

وذلك في الفعل كالتى ودفع الحجر وفي الأفعال كالصبر على المرض واحتمال الصبر واقعة والتانى نفسى وبه تعاقب الفضيلة وذلك ضربان صبر عن تناول مشى ويقال له الصفة وصبر على تحمل مكروه أو محبوب وذلك يختلف أسماؤه بحسب اختلاف مواقفه فاذا كان ذلك فى نزول مصيبة فانه مما استعد به اسم الصبر ويضاده الجزع والهلوع والحزن وان كان فى احتمال غنى فقد سمي ضبط النفس ويضاده (٢) الدقع والبطر وان كان فى محاربة سمي شجاعة ويضاده الجبن وان كان فى امساك النفس عن قضاء وطر الفصب سمي حلما ويضاده التذمر وان كان فى نأبة مضجرة سمي سعة الصدر ويضاده ضيق الصدر والضجر والتبرم وان كان فى امساك كلام فى الضمير سمي كتمان السر ويضاده الافشاء وان كان فى الامساك عن فضولات الديش سمي قناعة وزهدا وهذا يضاده الخرس والشرة ولكون الصبر ما قال عز وجل والصابرين فى الأساء والضراء وحين البأس فذكر انهم يصبرون فى البأساء أى الفقر وفى الضراء أى الحاجة ، حين البأس أى المحاربة قال بعضهم يقال ضبط النفس فى الاشياء المألوفة والصبر يقال فى الاشياء المحزنة بوقا ، بهضه بل هما من الاسماء المترادفة على معنى واحد ا- قيل ما معنى قول نبي صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الايمان قيل لما كان جميع المحامد ضربين تركه ، وببره بالفسير وفعل احير وببر عنه بالشك صدر الصبر الذى هو ترك السر صف لايمان

هو باب اثنان فى الشجاعة بـ

الشجاعة ان اعترت بهي من النفس فصرمة القلب على لاهوال وربط

(٢) قوله لا تقع محركة مواربها بلدون من المباشرة سوء احتمال الغنى اه قاموس

الجأش في المخاوف وان اعتبرت بالفعل فالأقدام على موضع الفرصة وهي فضيحة بين الهور ولحين وتولدها من الغضب والفرع اذا كانا متوسطين فان الغضب قد يكون مفرطاً كمن يخدم سريماً من أشياء صغيرة وقد يكون مفرطاً كمن لا يغضب على حرمه وشم أبيه وأمه وقد يكون متوسطاً على ما يجب في وقت ما يجب ويقدر ما يجب وكذلك الفرع يكون مفرطاً فيتولد منه الحين الهالع ومفرطاً فيتولد منه الوقاحة والعمارة كمن لا يفرع من شتم أبيه وتضييع حرمه وأصدقائه وقد يكون متوسطاً كما يجب ويقدر ما يجب ولكونهما أعنى الغضب والفرع عن حالتين محمودة ومذمومة صاروا يحددان تارة وبزمان تارة فان الغضب في نحو قوله عز وجل وغضب الله عليهم والفرع في نحو قول الشاعر

* غضبت لظلمه الم محمودان واله هور الثبات المذمومة في الامور المعيبة وأنواع الشجاعة سمى سبعة كمن أقدم ثور ان غضب وتطلب غلبة وبهيمة كمن حارب توصلاً الى ما كل أو منكح وتجرية كمن حارب مهادراً فظفر فجعل ذلك أصلاً بين عليه وجهادية كمن يحارب ذباعن الدين وحكمية وهي ما تكون في كل ذلك عن فكر وتميز وهيئة محمودة بقدر ما يجب على ما يجب ألا ترى كيف يحمّد من أقدم على كفر غضباً لدين الله أو طمعاً في ثوابه وخوفاً من عقابه أو اعتماداً على ما رأى من انجاز الله تعالى وعده في نصرة أوليائه فان كل ذلك محمود وان كان محض الشجاعة أن لا يقصد بالأقدام حوز ثواب ودفع عقاب فقد قيل من عبد الله بسوء فهو لثم والفرق بين المقدم في الحرب لمحض الحكمة والاحلاس والدين وبين المقدم لغير ذلك ان المقدم لغير الحكمة والاحلاس يخاف الموت أكثر من يخاف المذمة والمقدم للحكمة والاحلاس بالضم من ذلك فانه يختار الموت الجيد على الحياة الذميمة ولذلك قال علي رضي الله تعالى عنه أيها الناس ان لم تقتلوا تموتوا والذي نفس ابن أبي طالب بيده لالء ضربة بالسيف أهون من ميتة على فراش ومن الشجاعة المحمودة مجاهدته الانسان نفسه أو غيره وكل واحدة منهما ضربان مجاهدة للنفس بالقول وذلك

بالتعلم وبالفعل وذلك بجمع الشهوة وتهذيب الحمية ومجاهدة العين بالقول وذلك بتعين الحق وإعليمة وبالفعل وذلك مدافعة الباطل ومتعاطيه بالحرب
 (الباب الرابع في أسماء أنواع الفزع والفرق بينهما وما يحمد منهما ويذم)
 الفزع والجزع اخوان لكن الفزع ما يترى باللسان من الشيء الخفيق والجزع ما يترى من الشيء المؤلم والفزع لفظ عام سواء كان عارضا عن أمانة أو دلالة ومق كان عن شيء يضره والفرق والذعر ومق كان الخوف محبوا فهو الاشفاق ولهذا قال تعالى حكاية عن أهل الجنة انا كنا قبل في أهلنا مشفقين ولخوف توقع مكروه عن أمانة والخشية خوف يشوبه تعظيم الخشى مع المعرفة به ولذلك قال تعالى من خشي الرحمن بالتيب والوجل استشمار عن خاطر غير ظاهر ليس له أمان قال الله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة الآية والرهبة مع تحرز واضطراب لتضمن الاحتراز قال تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهكم وإياي قارهبون والهيبة وهي جلبة الخضوع عن استشعار تعظيم ولذلك يستعمل في كل محتمس قال الشاعر

أهابك اجلالا وما بك قدرة • على ولكن ملء عين حبيبها

وهذه الاشياء قد تدم باعتبار الامور الدنيوية ونحمد باعتبار الامور الآخروية قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقالوا ياى قارهبون وقال انما يخشى الله من عباده العلماء والخوف من الله تعالى ليس يشار به الى ما يخطر في البال من الرعب كاستشعار الانسان الرعب من الاسد وانما يشار به الى ما يقتضيه الخوف وهو الكف عن المعاصي ولذلك قيل لاندن جاثما من لا يترك الذنوب وقال تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه أى لا تقبلوا ما يقتضيه الخوف منه وافعلوا ما يقتضيه خوفا • ان قيل كيف مدح المؤمن بالخزن والخوف مع قوله ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون • قيل أما المدح فهو مقتضاها وذلك بأقامة العبادات وأما التفيان عنهما فهما اللذان يكونان من الاشرار

(الباب الخامس مداواة النعم وإزالة الخوف)

حق الانسان أن يعلم أن الدنيا جنة المصائب ريقة المشارب تتمر للبرية
أضمار البلية فهما مع كل لقمة غصة ومع كل جرعة شرقة فهي عدوة ومحبوبة
كما قال أبو نواس

إذا امتحن الدنيا ليحب تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق
وكما روى عن الحسن أنه قال ما مثلنا مع الدنيا إلا كما قال كثير
أبيثى بنا أو أحسنى لأموتة * لدينا ولا مقلية إن قلت

فما أحد فيها إلا وهو في كل حال غرض لا سهم تلتهم بلية وثمة سهم رزية
وثمة سهم منية

تناضل الآفات من كل جانب * فتخطاه يوماً ويوما تصيبه
وقال بعض الحكماء أسباب الحزن فقد محبوب أو فوت مطلوب ولا يعلم منهما
انسان لأن الثبات والدوام مسدومان في عالم الكون والفساد فمن أحب أن
يمش هو وأهله وأحبابه فهو غير عاقل لأنه يريد أن يملك ما لا يملك ويوجد له
مالاً يوجد حق المرء أن يخل قلبه من اعتبار ما يرى من الارتجاع لودائعها
من أربابها وحلول توابعها بأنسابها وما أحسن قول ابن الرومي

ألم تر رزقه الدهر من قبل كونه * كفاحاً إذا فكرت في الخلوات
فمالك كالمسرى من نائل له * بنبل أتمه غير مرتقبات
كانت مكروه أتى بقاءه * فما فوجئت نفس مع الخطرات
ولا عوقبت نفس سلوى وقدرات * عظام أنها ثم بعد عظام
إذا بشت أشياء قد كان مثلها * قديماً فلا تمسدها بقت
ثم من حقه أن يقلل من اقتناء ما يورثه الحزن فقد قيل للحكيم لم لا نقيم فقال
لاي لم أفطن ما يعني فقد أخذته من قول الشاعر حيث قال
فمن سره أن لا يرى ما يسوؤه * فلا يتخذ شياً يحاف له فقد
وقيل للحكيم هل للانسان أن يعيش آمناً قال نعم إذا احتقر من الخطيئة وقنع

بجملته ولم يحزن لما هو واقع به لاعتداله واعلم أن الجزع على ما قامت لايده
ما يشمت ولا يبرم ما انتكث كما قال * وهل جزع حد على فجزما * فأما غمه
على المستقبل فلا يخلو من ثلاثة أوجه اما في شيء تمتع كونه أو واجب كونه أو
ممكن كونه فان كان على ما هو تمتع كونه فليس ذلك من شأن المعتلة. وكذلك اذا
كان من قبل الواجب كونه كالموت الذي هو حتم في رقاب العباد وان كان
ممكنا كونه فان كان من الممكن الذي لاسبيل الى دفعه كمكان الموت قبل الهرم
فالخوف له جهل واستجلاب غم الى غم وان كان من الممكن الذي يصح دفعه
فالوجه أن يحتال الى دفعه بفعل غير مشوب بحزن فان دفعه والا تلقاه بصبر
وليحقق قوله عز وجل ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم فمن علم
ان ما جرى في حكمه وسبق في علمه لاسبيل الى أن لا يكون هانت عليه الثوب
واعلم ان الذي يفر الناس حسن ظنهم باغترار الآفات واغترارهم حالة بعد حالة
بصفاء الاوقات ولو تأملوها لتحققوا انها كما قال أمير المؤمنين رضي الله تعالى
عنه ما قال الناس لقوم طوبى لكم الا وقد خيأ الدهر لهم يوم سوء شعر

ان القيا لي لم تحسن الي أحد * الأسماء اليه بعد احسان

وأما سبب الاغتمام بالموت فلا ينفك من أربعة أوجه اما لشهوة بطنه وفرجه
أن تهوت واما على ما يخفه من ماله واما على جهله بماله واما خوفا مما قدمه
من عصيانه فان كان ذلك لخوفه على شهوة بطنه وفرجه أن تهوت فليعلم ان ذلك
كشتمه دا. ليقابله بداء مثله فان الانسان لا يستلذ بالطعام حتى يجوع والجوع دا.
مهروب منه وشبهه دا. مهروب منه فقل من يحب الجوع يستطيب بعده
الاكل كن يستطيب القعود في الشمس لئلا الحرقم يستطيب القعود في الظل
فحبة ذلك رقاعة لا تحمد ولا تند وان كان ذلك على ما يخلفه من ماله فذلك
لجهله بخساسة الاعراض الدنيوية وكونها تجمع كل بليّة وبفساسة الاملاك
الحقيقية التي وعد المتقون بها وان كان لجهله بماله فلمدم مداوته العلم والمعرفة
الحقيقية التي تريه حال ما للانسان بعد الموت كما قال حارثة لنبى سبي الله عليه

وسلم كآنى أنظر الى عرش ربه بارزا وكآنى أنظر الى أهل الجنة يتزاوون
والى أهلى النار يتعاونون فيها وان كان خوقا لما قدمه من عصيانه فدواؤه
المبادرة بالتوبة وكفاه ان كان ذا بصيرة ما جعله الله سبيلا من تدارك ما فرط
منه وما وعد التائبون

● الباب السادس فى أحوال الناس فى حجة الموت

والاحتيال لقلة المبالاة به ●

الناس فى ذلك على ثلاثة أصناف الاول حكمهم يعلم أن الحياة تسترجه والموت
يعتقه وان الانسان فى هذا العالم وان طال فيه لبته فهو لحظة برق لمست فى
آفاق السماء ثم عادت الاختفاء وانه فى دنياه كبعوث الى ثغر يحوطه وبلد يسوسه
يراعى ما استرعى ويسر يدعاه اذا دعى ولا يكاد يود خروجه منها الا بقدر
ما يفتوه من خدمة ربه والازدياد من تقربه والاشفاق مما يقول ويقال له كما
قال بعض الصالحين وقد رآى منه جزع عند الموت فقال جزعى ان أسكت
طريقا لم أعهد وأفده على رب لم أره ولم أدر ما أقول وما يقال لى والناس رجل
الف هذا العالم وان كرهه فسييله سبيل من ألف بيتا مظلما قدرا ولم يرغبه
فهو يكره الخروج منه وان كان قد كره دخوله فيه كما قال

دخلنا كارهين لها فلما * ألقناها خرجنا مكروهينا

وما حب البلاد بنا ولكن * أمر الجيش فرقة من هويتنا

وحق ما قيل لو رضى الناس بأرزاقهم رضاهم بأوطانهم لما شكوا أحدا فقره
فهذا متى خرج من دنياه واطلع على ما أعد للصالحين مما لا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر سر بخلاصه كما حكى الله سبحانه وتعالى عن
استقر به القرار فى جنة النعيم حيث قالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ان
ربنا لنفور شكور والثالث رجل أمضى البصيرة من طمخ السريرة عما ارتكبه
من أنواع الجريمة رضى بالحياة الدنيا واطمأن بها ويش من الآخرة كما يش
الكفار من أصحاب القبور فاذا خرج منها الى دار الخلود أضمر ذلك به * كاتضر

ويُخرج الورد بالجمل فإذا خرج من قاذورات الدنيا لم يوافقها عالم الملا في مصاحبة
 للملا الأعلى ومنادمة أولى الملا فيسمى كما قال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو
 في الآخرة أعمى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سبعين المؤمن وجنة
 الكافر فإن من تربى في هذا العالم بتذاته من العلم والعمل الصالح جدير بأن
 لا يشتاق إليه بعد خروجه منه وإن خرج كارها كما لا يشتاق إلى بطن أمه بعد
 الخروج منه ويداك على أنه خرج من بطن أمه كارها بكأوه قال بعض العلماء
 أول ما يسئل الصبي عن غمه عند سكوته لما يفضطه من مضيق خروجه
 ويصبيه من ألم الهواء فيتوجع والوجع يورثه الغم والغم يحمله على البكاء وقال
 إن للصبي كل ما يكون للحيوان غير التعلق بالأم واللذة والجوع والطمش وقال
 ابن الرومي

لما تؤذن الدنيا به من صروفها * يكون بكاء الطفل ساعة يولد
 والا فبأي بكاء منها * وانها * لا فصح مما كان فيه وأرغد
 قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ما أحد الا والموت خير له من الحياة
 لأن الله تعالى قال في الاختيار وما عند الله خير للابرار وقال في الاشرار انما
 نمل لهم ليزدادوا انما وقبل الصالح اذا مات استراح من الدنيا والطالح اذا مات
 استراح من الدنيا قال بعض الصالحين من قال لغيره صانك الله من نوب الايام
 وصروف الزمان فإنه يدعو عليه بالموت لأن الانسان لا ينجو من ذلك الا بعد
 خروجه من دار الكون والفساد وقال بعض الصوفية حق ملك انوت أن يحبه
 لتسلم من بين الملائكة فإنه يفصل حياته الابدية من حياته البدنية ولهذا أمرنا
 أن نقول في دعائنا اللهم صل على جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وان
 جبريل وميكائيل سبب لانبثاقنا من ذلك العالم بما فيه خلاصنا من دار الكون
 والفساد قادن حقه عظيم وشكره لازم وقد حكى أن قوما من الاوائل كانوا
 يعضمون زحل وقالوا انه لا يدين على الحياة المرضية بل هو سبب انافا من
 الدنيا الدنية وقال بعض الاولياء في مناجاته الهى ان سألتك الحياة في دار للمات

فقد رغب في البعد عنك وزهدت في القرب منك فقد قال نبيك وصفيك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه وقال بعضهم ان كان في قلة الحياة الدنيوية غنى ففى انقطاع الحاجة كلها النفى الاكبر ولا انقطاع لها الا بمفارقة الدنيا التى هى سبب فاقتنا والعبودية لغير الله تعالى وقبيح بالعاقل محبة الفاقة والتخصص بعبودية غير رب المزة والموت سبب نقص ذلك الانسان ومن رغب عن كماله فهو من الذين خسروا أنفسهم ومن كره الموت أخرج من الدنيا كارها فيكون كبد آبقى رد الى مولاه مأسورا وقيد الى حضرته مقهورا وشتان ما بين عبد دهاء مولاه فأناه طوعا وعبد آبقى أسر فأنى به قسرا وحق انما قل أن يكتر من ذكر الموت فذكر الموت لا يقرب أجله ويفيده ثلث القناعة بما رزق والمبادرة بالتوبة والنشاط في العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أكثروا ذكر هاذم اللذات فانه مذكروه أحد وكان فى ضيق الا وسمه عليه ولا فى سمة الا ضيقها عليه وقيل ذكر الموت يطرده فضول الامل ويكف صرق اثنا فهمون المصائب ويحول بين الانسان والظلمات

﴿ الباب السابع فى السرور والفرح ﴾

السرور انشراح الصدر بلذة فيها طمأنينة الصدر عاجلا و آجلا وذلك فى الحقيقة لا يكون الا اذا لم يخف زواله ولا يكون الا فى القنيات الاخروية ولذلك قيل لا سرور فى الدنيا على الحقيقة والفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة غير آجلة وذلك فى اللذات البدنية الدنيوية ولهذا قال عز وجل لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والفرح يدعو الى نشاط والنشاط الى المرح والمرح الى الاشر والاشر مقدمة البطر وأكثر ما يحدث ذلك فى الاحداث والصبيان بقدر ما يغلب عليهم من الغفلة وقد ذمه الله سبحانه وتعالى بقوله وفرحوا بالحياة الدنيا وقال ان الله لا يحب الفرحين وقال تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون فى الارض بشير الحق وبما كنتم تفرحون وقال تعالى كل حزب بما لديهم فرحون وقد يسمى الفرحة سرورا والسرور فرحا لكن على نظر من لا يمتد

الحقائق ويتصور أحدهما بصورة الآخر ولذلك قيل من طلب السرور كان خارجاً عنه لم ينله

﴿الباب الثامن في العذر والتوبة﴾

المذنب إذا عوتب أو خاف العتب لا ينفك عن وجهين إما أن يكون مصراً أو مستندراً فأما المصّر فقد يستحسن في بعض الأحوال التجاني عنه وقد سمع رجلاً حكياً يقول ذنب الاصرار أولى بالاعتفاء فقال صدق ليس فضيل من عفا عن السهو القليل كفضل من عفا عن العمد الجليل وأما المستندر فهو المظهر لما يحويه الذنب وجميع المعاذير لا تنفك عن ثلاثة أوجه إما أن يقول لم أعمل أو يقول فعلت لأجل كذا فبين ما يخرج به عن كونه ذنباً أو يقول فعلت ولا أعود فمن أنكر وأنبأ عن كذب ما نسب إليه فقد رمت راحته وإن فعل وجهه قد يمد التفتاني كرم وإياه قصد الشاعر بقوله

نصابي وما بك من غفلة * لفرط الحياء وفضل الكرم

ومن أقر فقد استوجب العفو لحسن ظنه بك قال بعض البلغاء تجاوز عن مذنب لم يسلك بالاقرار طريقاً حتى أخذ من رجائك رفيقاً وإن قال فعلت ولا أعود فهذا هو التوبة والانسان حقه أن يقتدى بآفة في قبولها والتوبة شرائع فرضاً ونفلاً ففرضها ترك الذنب مع عدم العود إليه ونفلها التأسف لما سلف من الذنب والاستغفار له وترك بعض المباحات مقابلة لما فات من العصيان وأعلم أن للمذنب التائب إذا تاب توبة نصوحاً فضيلة على من لم يذنب من ثلاثة أوجه الأول لأنه جرب العيوب والذنوب وعرف ما حل الشيطان على الانسان فيكون أهدي الى الاحتراز فقد قيل لحكيم فلان لا يعرف الشر فقال ذاك أجدر أن يقع فيه والثاني أن المذنب التائب محتشم قد غلب الخوف على قلبه فيأتي مولاه خزياناً منكسراً ومن لم يذنب ربما يعجب بنفسه وبذل بفعله وليس بخدمة عبد عصى ملكاً وخرج عليه خارجاً ثم عاد اليه وجلاً فتجوفى عنه كخدمة مدل بطاعته والثالث أن التائب جلب الله به شطره وشربه

وحلوه ومره فهو أرفق بالذنين وأوفق لهم وأصلح للرباسة ممن يظن ان الذنب خارج عن الطبيعة الانسانية فيجب بنفسه ويؤذي غيره

﴿ الباب التاسع في الحلم والعفو ﴾

الحلم امساك النفس عن هيجان الغضب والتحمل امساكها عن قضاء الوطر منه اذ هاج ولما كان الحلم عن تأخير العقل وغير منفك عنه صار يعبر به عن كل عقل ظهر فعلا كقوله عز وجل في ذم الكفار على سبيل التعجب منهم أم تأمرهم أحلامهم بهذا ومضى استعمل الحلم في البارئ تعالى قائما براد العمل بمقتضاه وهو العفو دون انفعال يعرض له ولن يتم حلم الانسان الا بامساك الجوارح كاه اليد عن البطش واللسان عن الفحش والعين عن فضولات النظر وأقرب لفظ يستعمل في ضد الحلم التذمر وأما العفو والصفح فهما صورتا الحلم ومخرجاه الى الجود فالعفو ترك المؤاخذة بالذنب والصفح ترك التثريب واشتقاقه من تجاوز الصفحة التي أثبت فيها ذنوبه أى الاضرار بصفحة الوجه عن التلفت الى ما كان منه وهو محمود اذا كان على الوجه الذى يجب فقد قال تعالى فاصفح الصفح الجليل خفف تنبها على ما يحمل منه وقد حث الله تعالى على ذلك بقوله والكافرين الغيظ. والعافين عن الناس فأمر بالحلم والعفو وقال تعالى وليعفوا وليصفحوا وقال تعالى فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقال فمن عفا وأصلح فأجره على الله والعفو انما يستجيبه انما اذا كانت الاساءة مخصوصة بالماضى كمن أخذ ماله أو شتم عرضه فأما اذا كانت الاساءة عائدة بالضرر على المشرع أو على جماعة الناس فانه ان كان فيها أدنى شبهة فإسقاط المقول قوله صلى الله عليه وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات فان لم تكن ذات شبهة فليس عفو ولذلك قال الله تعالى في الزنا ولا تأخذكم بهما رأف في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وحق المماقب أن لا يكون سبعا في انتقامه بل لا يماقب حتى يزول سلطان غضبه لئلا يقدم على ما ليس بواجب ولذلك جرت سنة السلطان بحبس المجرم حتى ينظر في جرمه ويبيد النظر فيه قال بعضهم ينبغي

السلطان أن يؤخر العقوبة حتى ينقض سلطان غضبه ويسجل مكافأة المحسن ويستعمل الآناة فيما يحدث فتأخير العقوبة فيه امكان العفو ان أحب ذلك وفي تمجيد للمكافأة بالاحسان مسارعة الاولياء الى الطاعة أتى الاسكندر بمذنب فصفح عنه فقال بعض جلسائه لو كنت اياك لقتلته فقال قاذم اكن أنا اياك ولا أنت اياي فكيف قتله وانتهى الي بعض أصحابه فوجده يقتله فقال بعض جلسائه لو أنكته عقوبة فقال اذن أبسط عذرا ولسانا في اغتيابي واعلم ان لذة العفو يلحقها حمد المأبة ولذة التشفي يلحقها ذم التمدد والعقوبة الآم حالات ذى القدرة وهى طرف من الخزع ومن رضى أن لا يكون بينه وبين الظالم الا ستر رقيق فابتصف وقد نبه الله تعالى على ذلك بلطيف من المقال فقال وجزاء سيئة - بيته مثلها فسمى مجازاة المسمى باساءته اساءة وقال تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فسمى المجازى على الاعتداء مستديا تنبها على أنه قد كاد يكون اياه والعقوبات بين الناس أقبحها ما كان فيما لم يظهر بالفعل فقد قال بعض الملوك انما تلك الاجساد دون الضمائر ونقص عن الظواهر لاعن السرائر ثم من سلم ظاهره احتمل جرائمه فقدموه المرء وآيته سليمة ويحول وطريقته مستقيمة

(الباب العاشر فى توران الغضب وفضل كظمه)

الغضب بمنزلة نار ما يشتعل والناس يختلفون فيه فبعضهم كالخفافاء سريع الوقود سريع انقود وبعضهم كالنفضى بطى الخمود بطى الوقود وبعضهم سريع الوقود بطى الخمود وبعضهم بعكس ذلك وهو أحمدهم ما لم يكن مفضيا به الى زوال حيمته وفقدان غيرته واختلافهم تارة يكون بحسب الامزجة فمن كان طبعه حارا يابس يكثر غضبه ومن يكون بخلافه يقل وتارة يكون باختلاف المادة فى الناس من تعود السكون والهدوء وهو المبر عن بالذلول واللين واللين ومنهم من تعود الانزعاج والطيش فيحتد بأدنى ما يطرق ككلب يسمع صوتا فينبج قبل

أن يعرف ما هو وأكثر الناس غضبا الصبيان والنساء وأكثرهم ضجرا الشيوخ
وأجمل الناس شجاعة وأفضلهم بحامدة وأعظمهم قوة من كظم الغيظ وعلى
ذلك دل قوله عز وجل والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب
المحسنين وقال عليه الصلاة والسلام وقدمر يقوم برفعون حجرا ألا أخبركم
بأشدكم من ذلك نفسه عند الغضب واعلم أن نار الغضب متى كانت عتيقة تأججت
واضطربت واحتد منه غليان الدم في القلب وامتلأت الشرايين والدماغ دخانا
مظلاما مضطربا يسوء منه حال العقل ويضمف به فله فكما أن الكهف الضيق
إذا ملي حريقا احتق في الاله والبخان وعلامته الايجيج فيصعب علاجه
واطفائه ويصير كل ما يدنو منه مادة لقوته وكذلك النفس إذا اشتغلت غضبا
عفيت عن الرشد وصمت عن الموعدة فتصير مواظمة مادة لغضبه ولهذا حكي
عن ابليس انه قال متى أعجزني ابن آدم فليس يعجزني إذا غضب فانه ينقاد لي
في كل ما أبتيه ويعمل بما أريده وأبتيه وقيل الغضب حزن ساعة وربما أدى الي
تلف وهو احتراق حرارة في القلب وربما كان سببا لامراض صعبة مؤدية الى
التلف وأسباب الحجب والافتخار والمرء والاعجاج والمزاج والبيه والضم
والاستهزاء وطلب ما فيه التنافس وشهوة الانتقام وحق من اعترته غصيته أن
يتفكر فان كان المفضوب عليه تحت يده فلا في لاشتشاظته اذ هو يمكن من
الانتقام منه على سكون الجأش فان كان غضبه على من لا سبيل له فلا معنى
لتعذيب نفسه في الوقت بل حقه أن يصبر حتى يتمكن منه ثم يفعل بالواجب
وقال حكيم سديس الغضب قبل تلهب ناره في لحك ودمك فانما يمكن اطفائها
قبل انتشارها فانما اذا انتشرت فلا سبيل الى اطفائها وقال سلطان الحكيم كيف
لي أن لا أغضب فقال بأن تكون كل وقت ذا كرا انه يجب أن تطيع لأن تطاع
فقط وان تخدم لأن تخدم فقط وان تحمل لأن تحمل فقط وأن تتحقق بأن
الله تعالى يراك دائما فاذا فعلت ذلك لم تغضب وان غضبت غضبت قليلا

الفيرة ثوران الغضب حماية على اكرام الحرم وأكثر ما يراعى في الحرم والنساء وجعل الله سبحانه هذه القوة في الانسان سببا لصيانة الماء وحفظا للانساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الفيرة في رجالها وضمت الصيانة في لسانها وقد يستعمل ذلك في صيانة كل ما يلزم الانسان صيانه في السياسات الثلاث التي هي سياسة الرجل نفسه وسياسة منزله وأهله وسياسة مدينته وضيعته ولذلك قيل ليست الفيرة ذب الرجل عن امرأته ولكن ذبه عن كل محرم به وقيل للفيرة الذب عن كل ضيف ونسب كراهة النعمة عند من لا يستحقها غيرة والفيرة وان كانت قوة المسانية فواجب كونها في كل جيل فقد كثرت في العرب حتى ان من دخل دار أحدهم ولجأ الى فئته عدوا فعله حرمة وجوارا وضمرا بل ان تعلق ذلك بالوحشيات والهوام حتى كان يسمون بذلك مجبر الجراد ومجير النزال ومجير الذئب وسمى الغضب المقتضي بالفيرة الحنيظة فقالوا أحفظني فلان أى أغضبني الغضب الذى أثار منى قوة الحفظ

(الباب الثانى عشر فى القبطه والمنافسة والحسد)

الذى ينال الانسان بسبب خير يصل الى غيره على سبيل التمني أن يكون له مثله هو القبطه وان كان في ذلك سى منه في أن يبلغ هو مثله من ذلك الخير أو ما فوقه فتنافسه وكلاهما محمود وان كان مع ذلك يتمنى زوال ما يصاحبه من غير استحقاق لزواله حسد والحسد تمنى زوال نعمة مستحقة من غير أن يكون طالبا ذلك لنفسه ولذلك قيل الحاسد قد يرى زوال نعمتك نعمة عليه قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يشبط والمنافق يحسد فحسد القبطه وقال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فتنافس على التنافس اذ هو الباعث لنا على طلب المحاسن وذلك كقوله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينجو منها أحد الظن والطيرة والحسد وسأخبركم بالخروج من ذلك اذا ظننت غلاما محققا اذا تطيرت فامض ولا تستن اذا حسدت فلا تبغ أى اذا أسأبتك غم بخبر يذنه غيرك فلا تبغ ازلته عنه واعلم أن الحسد من وجوه غاية البخل

لأن الحاسد يبخل بمال الله والبخل بمال نفسه ولذلك قيل الحاسد بخيل
بماله ملكه ومن وجه هو أظلم ظالم لأنه يظلم غيره في إزالة حاله ويظلم ربه فيما
قدره وقيل الحسد والحرس وكنا الذنوب ومنه نتج ذنب إبليس و آدم قابليس
حسد آدم فصار لعينا و آدم حرس علي مانهي عنه فأخرج من الجنة فهما
شجرتان نجتى منهما سائر الرذائل فن قطع أسبابهما نجاة أن قبل ماوجه قول
الله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله مالا فجهله في حق
ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها قيل عن بالحسد ههنا القبضة وقد نسي
بالحسد من حيث انهما النعم الذي ينال الانسان من خير يناله غيره ولا يناله
هو وعلى ذلك يقول الانسان لولده لا تحسد فلانا فيما يتعلمه أى لاتمن حاله واعلم
أن الحسد ضرب من الحماقة لان اغتمامه بما يناله ذووه وأهل بلده يقتضي
أنه ربما ينفى بما يناله أهل الصين والحسد على ان الحبر الذى يناله ذووه وأقاربه
هو أنفع له مما يناله الأبعد

﴿الفصل الخامس في المدالة والظلم والمحبة والبغض﴾

﴿الباب الاول في ذكر المدالة وفضلتها﴾

المدالة لفظ يقتضى ذكر المساواة ولا يستعمل الا بالاعتبار الاضافة وهي
في التعارف اذا اعتبرت بالقوة هيئة في الانسان يطالب بها المساواة واذا اعتبرت
بالفعل فهي القسط القائم على الاستواء واذا وصف الله تعالى بالعدل فإى يراد
به الهيئة وانما يراد به ان أفعاله واقعة على نهاية الانتظام والانسان في محرم
فصل المدالة يكبرن تام المضيلة اذا حصل مع فعله هيئة مثيرة لطمائيه وقد يقع
فعل المدالة من الانسان ولا يكون ممدوحا به نحو أن يقسط مراآة أو توصلا
الى تقع دنوى أو خوف عقوبة السلطان والعدالة تارة يقال هي الفضائل كلها
من حيث لا يخرج شئ من الفضائل عنها وتارة يقال هي أجل الفضائل من
ان صاحبها يقدّر أن يستعملها في نفسه وفي غيره وهي ميزان الله المبرأ من كل
زلة وبها يشب أمر العالم ولذلك قال الله عز وجل الله الذى أنزل الكتاب

بالحق والميزان وقال والسماء رفعها ووضع الميزان وعبر عن العدالة بالميزان اذ كان من أثرها ومن أظهر أفعالها للحاسة وقال النبي صلى الله عليه وسلم بالعدل قامت السماء والأرض أى لو كان شيء من موجودات العالم وأصولها زائداً على الآخر أو ناقصاً عنه لم يكن منتظماً هذا النظام ومن فضله أن الجور الذى هو ضده لا يتسبب الا به فلو أن لصوصاً تشارطوا فيما بينهم شرطاً فلم يراعوا العدالة فيه لم ينتظم أمرهم ومن فضلها ان كل نفس تتلذذ بسماعها وتأنم من ضدها ولذلك يستحسن الجائر عدل غيره اذا رآه أو سمع به وقيل العدل اتخاف الله أي من حيث العدالة لاخوف عليه ولحسن العدالة والمساواة تتألم النفس من كل ما كان مركباً في العالم ليس له نظام فيكره العرج والعمور يتشامم به وتجرى المساواة جملة الله أعضاء الانسان الواقعة في الأطراف زوجين اثنين وفي الاوساط واحداً وللإقضاء بذلك تخرى الثقاتون بازاء كل منقوش في جانب منقوشا مثله في الآخر ثلاثا لتبصير الصورة معوجة العدالة وسط أطرافها كماها جور فالجور الخروج من وسط بزيادة أو نقصان ولذلك صار الجور والخطأ بالإضافة الى العدل والصواب من حيز ما لا نهاية له والعدل والصواب من حيز المتناهي وادراكها صعب وصعوبة ذلك قال عليه أفضل الصلاة والسلام استقيموا ولن تحصوا وتمدح سبحانه وتعالى بقوله وأحصى كل شيء عدداً تنبها على أنه المتحقق بالعدالة والصواب من كل شيء وقال بعض الصوفية رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله بلغني أنك قلت شيئتي سورة هود وأخواتها فما الذى شئت منها قال قوله تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولما كانت طريق الوصول عسرة صار طالها اذا تمحراها بجهده وان أخطأ فيها معذورا بل مأجورا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من اجتهد فأخطأ فله أجر ومن اجتهد فأصاب فله أجران

﴿ الباب الثانى في أنواع العدالة وما يستعمل ذلك فيه ﴾

العدل ضربان عدل مطلق يقتضى العقل حسنه ولا يكون منسوخا في شيء

من الازمنة ولا يوصف بالجور في حال وذلك جذب الاحسان الى من أحسن اليك وكف الاذية عن كف أذاه عنك وعدل مقيد يعرف كونه عدلا بالشرع ويمكن أن يكون منسوخا في بعض الازمنة وذلك مقابلة السوء بمثله كأحوال القصاص وأرض الجنائيات وأخذ مال المرتد وهذا النحو يصح أن يوصف على المجاز في بعض الاحوال بالجور ولذلك قال عز وجل وحزاء سيئة سيئة مثلها فسعى جزاء السيئة سيئة من حيث انه لو لم يكن معتبرا بالسيئة المتقدمة كانت هي سيئة وعلى ذلك أن تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسجرون وبالنظر الى النوع الاول والاعتبار به قال بعض المتكلمين يعرف العدل والجور بالعقل قبل الشرع وبالنظر الى الاول ، الاعتبار به قال بعضهم لا يعرف الا بالشرع وبالجملة ان الشرع يجمع العدالة وه تعرف حقائقها ولو توهمناه مرتفعها لكان يؤدي الي أن لا يكون عدالة على الحقيقة في شيء من جزئيات الافعال ولا يكون في كثير من كلياتها و"عدالة المعوده هي التي تحرى لارياها ولا سمعة ولا رغبة ولا رهبة وانما تكبرن عن نحر للحق عن سجية والذي يجب أن يستعمل الانسان معه العدالة خمسة الاول بينه وبين رب العزة معرفة أحكامه والثاني من قوى نفسه وهو أن يجعل هواه مستسلما لعقله فقد قيل أعدل الناس من أصف عقله من هواه والثالث بينه وبين أسلافه الماضين في انفاذ وصاياهم والبقاء لهم والرابع بينه وبين معاملته من أداء الحقوق والانصاف في المعاملات من المبايعات والمقارضات والكرامات والخامس بث النصيحة بين الناس على سبيل الحكم وذلك انى ائولاة وخلفائهم وأما أحكام العدل في الارض ثلاثة حاكم من الله نصالي وهو الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والعامل والآمر به وهو كل وال عدل والناض المعبر به وأعلاء الدينار ومضاء بالفارسية الذين أو، ده والناض من وجه كالحاكم ومن وجه كالآلة لاحكام يعتبر اذا قيس عمل بعمل ولما كانت الشريعة يجمع العدالة ومنبهما صار من امتنع من انتظامها والتزامها أعظم ظلام ولهذا قال عز وجل فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل

الناس بشير علم أن الله لا يهدي القوم الظالمين ولكون الكفر ظلما قال عز وجل
ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا
فقابل المؤمن بالظالم

❖ الباب الثالث فيما يحسن ترك المدالة فيه ❖

ترك المدالة أى الظلم عمدا مذموم في جميع الاحوال والخارج منها الى
الظلم مستوحب بقدر خروجه عنها سخطا من الله عز وجل الا أن يتقدمه الله
تعالى بعفو وأما الخارج عنها الى الانظلام أى الزاء الظلم فقد يمدوا لانظلام
من حيث الكمية ثلاثة أضرب انظلام في المال وهو الاستخذاء للظالم في أخذ
ماله وانظلام في الكرامة وهو الاستخذاء في بخس منزلته من التنظيم وانظلام
في النفس وهو استخذاء لمن يؤمله وكل واحد يكون محموا ومدموما ومن
سحب الكيفية ضربان محمود ومذموم فالحمود الثنائين في حق له في المال أوى
الكرامة أو في النفس بقدر ما يحسن وهو للمعبر عنه بالانخداع والتغافل الذي فيه
العقل مكيال تلك فطنة ونشأ تغافل وإياه قصد معاوية رضي الله تعالى عنه بقوله
من خدعك فأنخدعت له فقد خدعته وقال الشاعر

❖ عن يفر على التاء يخدع ❖ وذلك إذا كان في المال فسامحه وإذا كان
في النفس فعفو وإذا كان في الكرامة فراضع وأما على الوجه المذموم ففي المال
والرأى غيبين وفي النفس والكرامة هوان ومذلة وقد تقدم أن الاحسان
والافضال أشرف من المدالة إذا كان الحكم بينك وبين غيرك وأما إذا حكمت
بين اثنين فليس الا المدالة وانما الاحسان الى المتحاكمين ولهذا قال تعالى
ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا
بالعدل وقال نبيهم له الحق وأن تنفوا أقرب للتقوي ولا تسوا الفصل بينكم
وقال يحيى بن معاذ اصحبوا الناس بالفصل لا بالهلل فمع العدل الاستقصاء وانى
لا رجو أن لا يحاسب عباده بالعدل وقد أمرهم أن يعامل بعضهم بعضا بالفضل
وقد عظم الله تعالى أمر الافضال والاحسان فقال للذين أحسنوا الحسنى

وزيادة قال وحل بأمر الحكيم بأمر ثم لا يفعله وكيف يترك الحكيم التفضل
ويقتصر على العدالة وقد بين أن التفضل أفضل وكيف لا يرجى فضله وأعماله
كلها عدل وعدله كله تفضل لأنه مبتدئ بما لا يلزمه والابتداء بما لا يلزم
تفضل وهل يجوز أن يترك التفضل أنها وقد نغراه

﴿الباب الرابع في ذكر الظلم﴾

الظلم هو الانحراف عن العدالة ولذلك حد بأنه وضع اشي في غير موضعه
المخصوص وقد تقدم ان العدالة تجري مجرى النقطة من الدائرة فتجاوزها من
جهة الاقراط المدوان والطينان واليه أشار تعالى بقوله قد ضلوا ضلالا بعيدا
والانحراف عنها في بعض جوانبها جور واطلم أعم الاسماء ولما كان العلم
ترك الحق الجارى مجرى النقطة من الدائرة صار العدل عنها اما بعيدا واما قريبا
فمن كان عنه أبعد كان رجوعه اليه أصعب ولذلك قال عز وجل ويريد الشيطان
أن يضاهم ضلالا بعيدا تنبها على أنه متى أمن بهم في البعد عن الحق صعب
عليهم حينئذ الاحتذاء ولا حل من جعلهم الشيطان كذلك قال تعالى أولئك
ينادون من مكان بعيد وأما المستعمل معهم الظلم فخمسة وهم الذين يجب أن
تستعمل العدالة معهم وقد تقدم ذكرهم الاول رب العزة سبحانه اثنان قوى
الشمس الثالث اسلاف ائرجل الرابع معاملوه من الاحياء الخامس الناس اذا
تولى ائسان الحكم بين بعضهم بعضا وقال بعض العلماء شر الناس من جار
على نفسه ثم من جار على ذويه ثم من جار على كافة الناس وأفضاهم من عدل
مع كافة الناس ثم مع عشيرته ثم مع نفسه وهذا قول أورد نظر عامي فان
الظالم لا يكون ظلما لغيره - في يكون ظلما لنفسه فانه أول ما يهيم بالظلم فقد ظلم نفسه
فادن الظالم أبدا مبتدئ نفسه بالظلم والعدل في الناس اذا هم بالعدل ونغراه
فقد عدل مع نفسه قبل أن يعدل مع غيره قال بعضهم الظلم ثلاثة الظالم الاعظم
وهو الذي لا يدخل تحت شريعة الله تعالى وإياه قصد تعالى بقوله ان الشرك
لظلم عظيم والاولى وهو الذي لا يدخل تحت حكم السطان والاصغر وهو

الذى يتعلل عن المكاسب والاعمال فيأخذ منافع الناس ولا يعطيهم مذكعة
ومن خرج عن تماطى العدالة بالطبع والخلق والتخلق والتصنع والرياء والرغبة
والرهبة فقد انسلخ من الانسانية ومتى صار أهل ٢ صقع كلهم كذلك تهاوشوا
وتقابلوا وأكل قوتهم ضيعتهم ولم يبق فيهم أثر قبول فقد تقدم أن عادة الله في
أمثالهم اهلاكم عن آخرهم

﴿ الباب الخامس في الاسباب التي يحصل منها الاضرار ﴾

جميع ذلك أربعة أسباب الاول الشرارة كمن يضر بغيره مستغلزا بشفعه
وذلك أخس الوجوه الثانى الشهوة وهى أن يرى أنه لا يمكنه ادراك شهوته الا
بأن يضر غيره كرامة للتلصص العاتين في الارض الثالث الخطأ وهو أن لا يقصد
الاضرار بمن ضره بوجه بل قصد فعلا آخر فاتفق منه ذلك كمن رمى قرطاسا
فأصاب رجلا فهو معذور من وجه اربع الشقاوة كمن أسابه ريح فأوقعه على
السان فساق ذلك الانسان فذلك معذور ومرحوم

﴿ الباب السادس في ذكر المكر والخديعة والكيد والحيلة ﴾

المكر والخديعة يتمازبان وهما اسمان لكل فعل يقصد فاعله في باطن خلاف
ما يقتضيه ظاهره وهو ضربان أحدهما مذموم وهو الاشهر عند الناس والاكثر
وذلك أن يقصد فاعله ازال مكروه بالتخدوع وإياه قصد صلى الله عليه وسلم بقوله
المكر والخديعة في النار والمعنى يؤدى بقاصدهما الى النار والثاني بعكس ذلك وهو
أن يقصد فاعلهما الى استجزار التخدوع والمكروه الى مصلحة لهما كما يفعل
الصبي اذا امتنع من فعل خير قال بعض الحكماء المكر والخديعة محتاج اليهما في هذا
العالم وذلك ان السفه يميل الى الباطل ولا يقبل الحق ولا يميل اليه لنفاقه لطبعه فيحتاج
أن يخدع عن باطله نزخارف موحية خدعة الصبي عن الندى عند الفطام ولهذا قيل ٢ مخرق

٢ قوله صقع قال في المختار الصقع بالضم الناحية اه

٢ قوله مخرق المخرقة المص و المزارع مولدة وقال ابن جني في سر الصناعة قالوا
مرحبك الله ومسهلك وقالوا مخرق الرجل وضعفها ابن كيسان اه

فان الدنيا بخاريق وسفسط فان الدنيا سوفسطائية وليس هذا حشا على تماطى الجثث بل هو حش على جذب الناس الى الخير بالاحتيايل ولكون المكر والخذيسة ضربين سيبا وحسبا قال الله تعالى والذين يكررون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور وقال تعالى فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا استكبارا في الارض ومكر السيئ ولا يحق المكر السيئ الا بأهله وقال أقامن الذين مكروا السيئات أن يحسب الله بهم الارض نخص في الآيات السيئ من المكر تبها على جواز المكر الحسن ووصف نفسه تعالى بالمكر الحسن فقال ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين وأما الكيد فاراده لاستزاد ما يراد به لكن أكثر ما يستعمل ذلك في الشر ومتى قصد به شر فذموم ومتى قصده خير فمحمود وعلى الوجه المحمود قال تعالى كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك الا أن يشاء الله وعلى ذلك الاستدراج منه قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون فاستدرجه تعالى لتغطية السبيل على اللسان وتمكينه منه ليطلبه بالآلات التي أعطاه وذلك تكليف له لما تمسكز عليه وان كان فيه مشقة واتمكينه من ادراك ذلك قال تعالى ألم نجعل له عينين ولسانا وشفنتين فمن جاهد في سبيله وأعمل فكره حتى ظفر به فسلكه على ما يجب وكما يجب سهل عليه الوصول وكان ذلك منهنة ولطافا واحسانا ومن عطل امعانه من الفكرة والبصر والسمع حتى أضل طريقه كان ذلك خذلانا وعذابا له وعلى نحو ما تقدم وصف تعالى نفسه بالحيلة والمهارة فقال تعالى وهو شديد الخال وهذه ألفاظ لولا أن الباري تعالى أطلقها في مواضع مخصوصة قاصدا بها معاني صحيحة لما تنجاس بشر عرف الله تعالى أن يخطر ذلك بباله فضلا عن أن يجربه في مقاله وان قصد بها المعنى الصحيح تزليها له ونظيما فيجب أن تنل في القرآن حيثما وردت ولا يتعدى بها وقد ذكر المفسرون أن كثير من الاوصاف الشريفة كالرحيم والغفور والودود ما كان يتجاسر أن تطلق عليه سبحانه لولا السمع لما في هذه الاسماء من الكيفية والكمية والانفعال في معنى

اللغة والله تعالى منزّه عن ذلك كله وهذا فصل كبير يختص به غير هذا الكتاب

﴿ الباب السابع في ماهية المحبة وأنواعها ﴾

المحبة ميل النفوس الى مآراء أو نطقه خيرا وذلك ضربان أحدهما طبيعي وذلك في الانسان والحيوان وقيل قد يكون بين الجمادات كاللغة بين الحديد وحجر الفتطيس والثاني اختياري وذلك يختص به الانسان فاما ما يكون بين الحيوانيين فاللغة وهذا الثاني أربعة أضرب الاول للشهوة وأكثر ما يكون ذلك بين الاحداث والثاني للمنفعة ومن جهة ما يكون بين التجار وأرباب الصناعات المهينة والثالث ما يكون مركبا من ضربين كمن يحب آخر للنفع وذلك بحبه للشهوة والرابع للفضيلة كمحبة المتعلم للعالم وهذه المحبة باقية على مرور الاوقات وهي المستتاة بقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وأما الضروب الاخر فقد تطول مدتها وتقصر بحسب دوام أسبابها والصدقة أخص من المحبة وقلما تقع بين جماعة ولا تستعمل الا في الحيوان وأما المشق فمحبة بافراط وذلك اما بحسب اللذة فيكون مذموما أو بحسب الفضيلة فيكون محمودا ولا يكون فتنفع فان النافع يراد لغيره والفضيلة واللذة يراد ان لا تقسهما

﴿ الباب الثامن في فضيلة المحبة ﴾

أحد أسباب نظام أمور الناس المحبة ثم العدالة فلو نحاب الناس وتعاملوا بالمحبة لاستغنوا عن العدالة فقد قيل العدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة ولذلك عظم الله المنة بايقاع المحبة بين أهل الملة فقال لو أنفقت ما في الارض جيعا ما ألفت بين قلوبهم وقال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا أي محبة للقلوب تنبها على ان ذلك أجلب للعقائد وهو أفضل من المهابة فان المهابة تفر والمحبة تؤلف وقيل طاعة المحبة أفضل من طاعة الرهبة لان طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج تزول بزوال سببها وكل قوم اذا تحابوا تواصلوا واذا تواصلوا تعاونوا واذا تعاونوا عملوا واذا عملوا عمروا ٢ واذا

٣ قوله واذا عمروا الخ هكذا في الاصل بدون ذكر جواب اه

عمرها ولتفضل وقوع المحبة شرطا شرع الله اجتماع أهل الملة الواحدة في مساجدهم خمس مرات لأقامة صلاتهم واجتماع أهل ملتهم في بلد كل أسبوع مرة في الجامع واجتماع أهل المدينة وأهل السواد كل سنة مرتين في الحياة واجتماع أهل البلدان الثابتة في العمر مرة بمكة كل ذلك ليتأكد باجتماعهم الأئمة وليقع بسبب ذلك الود

﴿الباب التاسع في فضيلة الصداقة﴾

الصديق محتاج إليه في كل حال أما عند سوء الحال فيعاونونه وأما عند حسن الحال فليؤانسوه وليضع معروفه عندهم ومن ظن أنه يمكن الاستغناء عنه - ديق فقرور ومن ظن أن وجوده سهل ففتور ولكثرة نعمه سهل حكمه عن الصديق فقال هو آخر بالشخص إلا أنه أمت بالنفس ولعزة وجوده شد آخر عنه فقال هو اسم على غير معنى حيوان غير موحود فمن وجد أخوانا ذوي ثقة وجد بهم عيونا وآذانا وقلوبا كلها له فيرى الغائب بصورة الشاهد واختيار من تركز إليه لصداقه صعب إذ قد يتشيع لذلك الناقص فنظنه فاضلا فيكون كمن يحسب الشحم فيمن شحمه ورم

﴿الباب العاشر في ذكر المحب في الناس﴾

من حبه الله إلى الناس فقد أتم عليه نعمة وسعة كما أن من بفضله اليهم فقد جعل له نعمة فضيلة والسبب فيمن يكون محبا إلى الخلق أن من رماه الله فصفا جوهره وطاب وحسن عمله حصل له نور ليتزيا في مشاعر من يراه فيحبه وإياه قصد تعالى بقوله لموسى عليه السلام وألقيت عليك محبة مني وقال صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبدا ألقى محبته في الماء فلا يشربه عبد إلا أحبه وإذا بنض عبدا ألقى بنضه في الماء فلا يشربه أحد إلا بنضه ولما ألقى الله تعالى على نبيينا من المحبة قلما كان يأتيه من بنضه فهم بقتله إلا إذا رآه وقب في آفاق وجهه طرفه وألقى إلى كلامه سمعه وأعجب به ففارق على حبل

﴿الباب الحادي عشر في الحث على مصاحبة الأخيار﴾

والحث على مفارقة الأشرار ﴿

حق الانسان أن يتحرى بقاء جهده مصاحبة الاخيار فهي قد تجعل الشرير خيرا كما أن مصاحبة الأشرار قد تجعل الخير شريرا قال بعض الحكماء من جالس خيرا أصابته بركته فليس أولياء الله لا يشقى وان كان كلبا ككلب أصحاب الكهف حيث قال جل وعز وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد ولهذا أوصت الحكماء بمنع الاحداث عن مجالسة السفهاء وقال أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه لا تصحب الفاجر فبزين لك فعله ويمد آتاك مثله وقبل جالسوا من نذركم الله رؤيته ويزيد في خبركم لعنه وقالوا اياك ومجالسة الشرير فان طبعك يسرق من طبعه وأنت لا تدري بل قال صلى الله عليه وسلم مثل الجليس الصالح كمثل الدارى ٢ ان لم يجذك من عطره يعلقك من ريحه ومثل الجليس السوء كمثل القين ان يمحرقك بشرره يؤذك بدخانهِ وقال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر المرء من يخال أى يجذبه خليله الى دينه ومن قوة هذا المعنى في النفوس شاع على الالسنه قول الشاعر

عن المرء لا أسأل وسل عن قرينه • فكل قرين بالمقارن يقتدى

وليس ٣ اعداء الجليس جليسه خلقه بمقاله وفعله فقط بل وباتنظر اليه فالتنظر في الصور يؤثر في النفوس أخلاقا مناسبة الى خلق المنظور اليه فان دام نظره الى مسرور سر ومن دام نظره الى محزون حزن وذلك ليس في الانسان فقط بل في الحيوان وساثر الثبات فان الجمل الصعب قد يصير ذلولا بمقارنة الذلول والذلول يصير صعبا بمقارنة الصعب والريحانة العذبة تذبذبة بمقارنة الزايفة ولهذا يلقط أصحاب الفلاحة الوم من الزروع لثلاقتسدها وسطووم أن الماء ٢ قوله الدارى في القاموس الدارى المطار منسوب الى دارين فرضة بالبحرين

بها سوق يحمل المسك من الهند اليها اه

٣ قوله اعداء الخ هو بكسر الهمزة مصدر أعدى يقال أعدى فلان فلانا من خلقه أو من علة به أو من جرب وفي الحديث لاعدوى اه م

والهواء يفسدان بمجاورة الحيفة اذا قربت منهما وذلك مما لا يشكره ذو تجربه
واذا كانت هذه الاشياء قد باغت في قبول التأثير هذا المبلغ فما الظن بالنفوس
البشرية التي موضوعها لقبول صور الاشياء خيرا وشرها فقد قيل سي
الانس السا لانه يألس بما يراه ان خيرا وان شرا وللانسان في المعاشرة ثلاثة
أحوال اما أن يكون شكسا أي قاسي الطبع واما أن يكون ملقا أي سلس الطبع
أو مساعدا أي تاركا للخلاف على مقتضى العقل وهو المحمود وحق الانسان
في المعاشرة أن يتقوى من جهة الفكرة بالمطابقة في الكلام ومن جهة الغضب
بالتحالم ومن جهة الشهوة بالوجود وأن يتعري من أصداد ذلك وأن يحلم
المعاشرين والمساكين والمتشمتين بالاخوان وبصايرهم ويكاسرهم طمعا في
رجوعهم اخوانا واتفاء من شروهم حتى يكون ظريفا فان الظرف عبارة عن
استجماع آلة العشرة من الطلاقة

(الباب الثاني عشر في فضيلة تفرد الانسان عن الناس ورضيعة)

قد كثر اختلاف الناس في مفاضلة التفرد والاختلاط فبعضهم آثر التفرد
عن الناس وبعضهم الاختلاط بهم وأورد كل فريق منهم في ذلك أخبارا وذلك
بسبب اختلاف نظرهما وابتلاء أحدهما بمصاحبة من لم تحمد مصاحبته
ومصاحبة الآخر بمن مصاحبته حيدة والاصل ان اجتماع بعضهم مع بعض
أمر ضروري لتعلق بعضهم ببعض ولهذا لما سمع عمر رضى الله تعالى عنه قائلا
يقول اللهم اغنى عن الناس قال يارجل أراك تسأل الموت قل اللهم اغنى عن
شرار الناس فاناس لا يستغني بعضهم عن بعض وقيل التفرد مكروه الا لثلاثة
سلطان لانشاء تدبير الممالك وحكيم لاستنباط الحكمة ومتنفسك لمناجاة رب
الغزة فان التفرد يبطل الانسانية ولا يظهر من صاحبه فضيلة ومن ظن التفرد
خيرا فلاحظ ان ليس لتظهر منه سر وذلك بشاركة فيه الموتى وفضيلة الانسان
أن يكون خيرا الا أن يكون شريرا وان كان زماننا كقيل

انا في زمن ترك القيسية * من أكثر الناس اجمالا واحسانا

حق الفاضل السائل أن يجتمع مع العامة في ظواهر أحكام الشرع وإقامة
وظائف العبادات وأناتهم من الفضيلة بقدر الوسع ويرفع عن منزلتهم في
المعارف والاخلاق والافعال الجليلة ولمراعاة حكم الظاهر قال عليه الصلاة
والسلام عليكم بالسواد الاعظم ولمراعاة الترفع عن منزلتهم في المعارف والاخلاق
قبل المروءة الثامة ميانة العامة بل قيل من استأنس بالله استوحش من الناس
وذلك لخالفته إياهم في الخلق ولأنه عن الاغترار بكتير منهم والركون إليهم
سيما من ليس قصده الآخرة وطلب الحق قال تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا
دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم النيامه يكفرون بشركم ولا ينبتك
مثل خبير وقال تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم

(الباب الثالث عشر في العداوة)

العدو هو الذي يتحرى اغتيال الآخر وإضاده فيما يؤدي الى ضرره وموته
تسمى فلان أى فعل فعل العدو وهو من قوهم مكان ذوعدو أى متنافي
الاجزاء ٢ ثاب لمن حله والعداوة ضريان باطن لا يدرك بالحدة وظاهر يدرك
بالحدة فالباطن اثنان أحدهما الشيطان وهو أصل أصل كل عدو ويمادى معادن
جوهرته وقد حذرنا الله تعالى منه غاية التحذير فقال ان الشيطان لكم عدو
فانخذوه عدوا وقال ألم أعهد إليكم الآية وقال لا تتبعوا خطوات الشيطان
والثانى الهوى المبر عنه بالنفس فى قوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء وقول
النبي صلى الله عليه وسلم أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك وكذلك الغضب
إذا كان فوق مايجب ولكون هذه القوة فى الانسان ذاتا تبرز طريقا للشيطان
فى وصوله اليها وكونها كالخليفة لها سماها النبي صلى الله عليه وسلم باسمه فقال
الهوى شيطان وانضب شيطان وقال تعالى حكاية عن موسى عليه السلام هذا

٢ قوله ثاب لمن حله فكذا فى الاصل الذى يردى ولم يعرف له معنى يناسب فى
القاموس وامله باث لمن حله من قوهم باث متاعه بدده واستبانه استخرجه
فانظر اه مصححه

من عمل الشيطان أنه عدو مفضل بين وأما الظاهر من الأعداء فالإنسان وذلك ضربان ضرب هو عدو مضطرب للمداوة قاصداً إلى الآخر أما مجاهرة وأما مسارة وذلك اتزان واحد يعادى كل أحد وهو إنسان سبى الطبع حيث الطينة مبنض لكل من لم يحتج إليه في العاجل بغض إلى كل نفس يهارش كل من لا يخافه كما قال الشاعر

يسطو بلا سبب وتلك طيمة الكلب العقور

ومثله هو الذي عني تعالى بشياطين الإنس والجن عدو خاص المداوة وذلك إما بسبب الفضيلة أو الرذيلة كمادة الجاهل العالم وإما بسبب نفع ذيوى كالتجاذب في رئاسة ومال وجاء وإما بسبب حجة ومجاورة مودة للحد كالمداوة بنى الأعمام بعضهم لبعض وذلك في كثير من الناس كالطبيخ وقال رجل لآخر أني أحبك فقال قد علمت ذلك قال ومن أين علمت قال لأنك لست لي بشريك ولا لسيب ولا جار قريب وأكثر المعاداة بين الناس تولد من شئ من ذلك والضرب الثاني عدو غير مضطرب بالمداوة ولكن يؤدي حاله بالإنسان إلى أن يقع بديه في مثل ما يقع من كيد عدوه فسمى عدواً لذلك كالولاد والأرواح ولذلك قال عز وجل أن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم وقال عليه الصلاة والسلام ليس عدوك الذي إن قتله آجرك الله في قتله وإن قتلك أدخلك الجنة ولكن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وأمرأتك التي تضاجعك وأولادك الذين من صلبك وجعل عليه الصلاة والسلام هؤلاء أعداء الإنسان لما كانوا سبباً لهلاكه الأخوى لما يرتكب من المعاصي من أجلهم فيؤدي ذلك إلى هلاك الأبد الذي هو شر من هلاك المعادى المناسبات أيام واعلم أنه يكون بعض الناس مشاركا للشيطان في المعادة سمي الله تعالى الأعداء شياطين في قوله شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا وقد سمي كل ما يتأذى به شيطانا حتى قالوا ما ورد الفقير إلا شيطان مجنون يؤدي روح الإنسان والفقير هو اسم بشر فجعل ورد هاشيطانا

يتأذى به واهة سبحانه أعلم

(الفصل السادس فيما يتعلق بالصناعات والمكاسب

والاقتاق والجود والبخل)

(الباب الاول في حاجة الناس الى اجتماعهم للتظاهر)

اعلم انه لما صعب على كل أحد أن يحصل لنفسه أدنى ما يحتاج اليه الا بمعاونة عدة رجال له فلقمة طعام لوعده دنا تعب محصلها من الزراع والطحان والحجاز وصناع آلاتها لصعب حصره احتاج الناس أن يجتمعوا فرقة فرقة فيتظاهروا ولا حصل ذلك قيل الانسان مدني بالطبع أي لا يمكنه التفرد عن الجماعة بعيشه بل يفترق بعضهم الى بعض في مصالح الدين والدنيا وعلى ذلك نبه صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضا وقال مثل المؤمنين في تواددهم وتعاطفهم تراحمهم مثل الجسد الواحد اذا تألم ببعضه تداعى سائرهم وقيل الناس كجسد واحد متى طعن بعضهم بعضا استقل ومضى فخذل بعضهم بعضا احتل صلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم هو الباب الثاني في تسخير الله تعالى هم الناس الى الصناعات المختلفة

وعناية كل واحد بما يتجرأ به

لما احتاج الناس بعضهم الى بعض سخر الله كل واحد من ذواتهم صناعات مما يتماطها وجعل بين طبائعهم وصنائعهم مناسبات خفية واتفاقات سماوية يؤثر الواحد بمسد الواحد حرفة من الحرف ينشر صدرها بملاستها وتطيعه قواه يمزواها فاذا جعلن اليه صناعة أخرى فربما وجد متبليا أو متبرما بها وقد سخرهم الله تعالى لذلك لئلا يتخاروا بأجمعهم صناعة واحدة فتبطل الاقوات والمعاونات ولولا ذلك لما اختاروا من الاشياء الا أحدها ومن البلاد الا أطيبها ومن الصناعات الا أنظفها ومن الاعمال الا أرففها ولتجزوا على ذلك ولكن الله تعالى بحكمته جعل كلا منهم مجبرا في صورة مخير قائلنا اما راض بصنعة لا يريد عنها حولا كالحائك الذي يرضى بصنعة ويعيب الحجام والحجام الذي

يرضى بصنفته ويسبب الحائث وبهذا انتظم أمرهم كما قال تعالى فمطمئوا أمرهم
 بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون وأما كاره لها يكادها مع كراهيته إياها
 كاره لا يجبد لها بدلا وعلى هذا دل قوله عليه الصلاة والسلام كل ميسر لما خلق
 له بل صرح تعالى بقوله نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا وقال وجعلنا
 بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وقال قل كل يعمل على شاكلته ولهذا قال عليه
 الصلاة والسلام إن يزال الناس مثابينوا فإذا تساوا هلكوا فالتبان والتفرق
 والاختلاف في نحو هذا الموضع سبب الانشام والاجتماع والاتفاق كاختلاف
 صور الكتابة وتباينها وتفرقها التي لولاها لما حصل لها نظام فبجان الله
 ما أحسن ما صنع وأحكم ما أمر وأتقن ما دبر ولهذا قيل من حق من قبض له
 صناعة مباحة فرزق منها أن يراعها على ما يجب وكما يجب وقوله عليه الصلاة
 والسلام من رزق من شيء فليزره * وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه وسلم

(الباب الثالث كون الفقر وخوفه سبب نظام أمر الناس)

حصول الفقر وخوفه اللتين للحرص هما الباعثان على الجسد واحتمال
 الكد ومنفعة الناس أما باختيار وأما باضطرار ولهذا قيل رب ساع لقاعد وهو
 إن الناس لو كفى كل واحد أمره لادى ذلك إلى فساد العالم من حيث أنه لم
 يكن أحد يتولى لغيره مهنة يعجز عن القيام بمصالح نفسه كلها فيؤدي ذلك إلى
 فقر جميعهم وقد قيل قيام العالم بالفقر أكبر من قيامه بالثنى لأن الصناعات القائمة
 بالثنى تازت الملك و تجارة والكتابة وسائرهما قائم بالفقر ولم يكن الفقر
 وخوفه فمن كان يتولى الحياكة والحجامة والداغة والكناسة ومن كان ينقل
 الخبز والملابس من الشرق إلى الغرب ومن الجنوب إلى الشمال وعلى منسمة
 الفقر به الله تعالى بقوله ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ومن تدبر
 صنع الله تعالى في ذلك وتأمل ما أثار إليه في هذه الآيات التي ذكرها لم تعرض
 لها الشبهة التي تعرض لمن يقول إذا كان الله جوادا وأبعا فلم يخص بعضهم

بالتقى وجعل أكثرهم فقراء ومن حق التقى الذى لا يفتى غناه والجواد الذى لا يعرف لجوده منهى أن لا يحرص بالمعطية بضادون بعض وذلك ان الجواد هو الذى يعطى كل أحد بقدر استتماله على وجه يمود بمصلحته ومصلحة غيره وقد فعل ذلك بالعباد.

(الباب الرابع مناسبة بدن الانسان لصناعته)

ان الله تعالى فرق هم الناس لاصناعات متفاوتة ويسر كلام خلق له وجعل آلائهم الفكرية والبدنية مستمدة لما جعل لمن قبضه لمراعاة العلم والحفاظة على الدين قلوبا صافية وعقولا بالعارف لائفة وأمزجة لطيفة وأبدانا لينة مستصلحة ومن قبضه لمراعاة للمهن الدنيوية والحفاظة عليها كالزراعة والبناء جعل لهم قلوبا قاسية وعقولا كثرة وأمزجة غلظة وأبدانا خشنة وكأأنه محال أن يصلح السمع للرؤية والبصر للسمع كذلك محال أن يكون من خلق لله مهنة يصلح للحكمة وقد جعل تعالى كل جنس من العريقين نوعين رفيعا ووضيعا فالرفيع من تحري الخلق في صناعته وأقبل على عمله وطلب مرضاة ربه بقدر وسعه وأدى الامانة بقر جهده ولم يشتغل عن عبادة الله تعالى كما قال تعالى رجال لاناهم نجارة ولا يبيع عن ذكر الله وقال عليه الصلاة والسلام ان الله يحب الصانع الخاذق ومسح الملائكة بوقوفهم حينما وقبوا وبأحكامهم لما ولوا فقال تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويعملون ما يؤمرون

(الباب الخامس في وجوب التكسب)

التكسب في الدنيا وإن كان مهودا من المباحات لكنه واجب من وجه وذلك اذا لم يمكن الانسان الاستقلال بالعبادة الابزانية ضروريات حياته فازالها واجبة لان كل ما لا يتم الواجب الا به فواجب توجبه واذا لم يكن الى ازالة ضرورياته سبيل الا بأخذ ثوب من الناس فلا بد اذن أن يعوضهم تعبها والا كان ظلما فمن توسع في تناول عمل غيره في مأكله وملبسه ومسكنه وغير ذلك فلا بد أن يعمل عملا بقدر ما يتناوله منهم والا كان ظلما لهم فعدوا اقادته أو لم

يقصدوها فن رضى بقليل من عملهم فلم يتناول من دنياهم الا قليلا يرضى بقليل
 عمر ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من رضى من الله بقليل الرزق رضى الله
 منه بقليل العمل ومن أخذ منهم المنافع ولم يعطهم نقما فإنه لم يأثم بالله في قوله
 وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ولم يدخل في عموم
 قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ولهذا ذم من يدعي
 التصوف فيتصل عن المكاسب ولم يكن له علم يؤخذ عنه ولا عمل صالح في الدين
 يتدي به بل يحمل له حمة طارية بطنه وفرجه فإنه يأخذ منافع الناس ويضيق
 عليهم ما يشتهي ولا يرد اليهم نقما فلا طائن في مثلهم الا أن يكدروا الماء ويقولوا
 الاسعار ولهذا الشأن كان عمر رضى الله تعالى عنه اذا نظر الى ذى سبهاء سأل
 أه حرفة فإذا قيل لا سقط من عبته واستحسن النبي صلى الله عليه وسلم من
 وفد عبد قيس لما سألهم ما المروءة فقالوا العفة والحرفة ومن الدلالة على قببح
 فعل من هذا صنيعه ان الله تعالى ذم من يأكل مال نفسه اسرافا وبدارا فما حال
 من أكل مال غيره على ذلك ثم لا ينيلهم عوضا ولا يرد اليهم بدلا حتى كل مضطر
 الى كسب أن يقتصر على ما يسد فقر وقته ولا يحمل هم غده على يومه قال الشاعر
 فن ينفق الساعات في جمع ماله * مخافة فقر فالذى فعل الفقير
 ومن اقتصر على ذلك فقد صار من النوكيين الذين عناهم النبي صلى الله
 عليه وسلم بقوله لو نوكتم على الله حق نوكه لرزقكم كما يرزق الطير تفسدوا
 خدشا وتروح بطانا

﴿ الباب السادس في مدح السعي وذم الكسل ﴾

من تعطل وتبطل السليخ من الانسانية بل من الحيوانية وصار من جنس
 الموتي وذلك أنه خصى الانسان بالقوى الثلاث ليس في فضيلتها فان فضيلة القوة
 الشهوية تطالب بالمكاسب التي تحببها وفضيلة القوة النفسية تطالبه بالمجاهدة التي
 تحببها وفضيلة القوة الفكرية تطالبه بالعلم الذي يهديه فخفه أن يتأمل قوته ويسير
 بهداه ما يفيقه فيسعى بحسبه لا يفيد السعادة ويتحقق أن اضطرابه سبب وصوله

من الذل الى العز ومن الفقر الى الغنى ومن الضعة الى الرفعة ومن الحمول الى
 التباهة وان من تعود الكسل ومال الى الراحة فقد اراحه فحب الهوىنا يكسب
 التعب وقيل ان أردت أن لا تمس فاعلم ثلاثاً وقيل اياك والكسل والعجز
 فانك ان كسبت لم تؤد حقاً وان ضجرت لم تصبر على حق كما قال الشاعر
 فان التواني أنكح العجز بنته * وساق اليها حين أنكحها ميرا
 فرشا وطيشاً ثم قال لها اتكبي * فقصر كما لا شك ان تلدا فقرا
 وقال يزيد ابن المهلب ما يبرئني انى كفت امر الدنيا كنه لئلا أتعود العجز وان
 الفزع يبطل الهيئة الانسانية فكل هيئة بل كل عضو ترك استعماله يبطل كالمعين
 اذا غمضت واليد اذا عطفت ولذلك وضعت الرياضات فى كل شئ ولما جعل الله
 تعالى للحيوان قوة التحريك لم يجعل له رزقا الا بسعى مما منه ولئلا تبطل فائدة
 ما حصل بقوة التحريك والى الله لسان الفكرة ترك من كل نعمة
 ألغىها تعالى عليه جانباً يحصل بفكره لئلا تبطل فائدة الفكرة فيكون وجودها
 عبثاً وتأمل حال مريم عليها السلام وقد جعل لها من الرطب الحنى ما كفاها
 مؤنة الطلب وفيه أعظم معجزة قاله لا يخلها من أن أمرها بهزها فقال تعالى
 وهزى اليك مجدع النحلة وكما ان البدن يتعود الرفاهية بالكسل كذلك النفس
 يترك التفكير والظفر فتنبه وتعلمه وترجع الى رتبة البهائم فحق الانسار أن لا ينهب
 حامة أوقاته الا فى اصلاح أمر دينه ودنياه ومواصلته الى آخرته مراعى لها
 قال الحجاج ان امرؤ أتت عليه ساعة من عمره لم يذكر فيها ربه ويستغفر من
 ذنبه أو يتفكر في أمر معاده الحسير أن تطول حسرة يوم القيامة واذا
 تأملت قول النبي صلى الله عليه وسلم سافروا تفنموا وانظرت اليه انظر اطلبا علمت
 انه حثك على التحريك الذى يشر لك جنة المأوى ومصاحبة الملائكة على بل
 مجاورة الله تعالى وذلك يحتاج الى حصة أشياء ٢ معرفة المعبود المشار اليه بقوله
 ففروا الى الله ومعرفة الطريق المشار اليه بقوله قل هذه سبيلي أدعوا الى الله
 ٣ قوله خمسة المعبود هنا أربعة فلينظر اه

على بصيرة وتمصيل الزاد المتبلغ به المشار اليه بقوله وتزودوا فان خبر الزاد
التقوى والمجاهدة في الوصول كما قال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده فهذه
الاشياء يأمن الغرور الذي خوفه الله تعالى منه في قوله ولا يغرنكم بالله الغرور
وهذه من المعالي التي دونها هول العوالم ولا ضير لمن رامها أن يتدبر الصبر
فقد أصاب من قال

فقل لمرجي معالي الامور * بغير اجتهاد رجوت المحالا

في الباب السابع في تقاسيم الصناعات ومراتبها وفضيلة بعضها على بعض
الصناعات ثلاثة أضرب اما أصول لا قوام للعالم بدونها وهي أربعة أشياء
الحياكة و لزراعة والبناء والسياسة واما مرشحة لكل واحد من ذلك وخادمة
كالحدادة للزراعة والحلاجة والغزاة للحياكة واما ثمرة لكل واحد من ذلك
ومرتبة له كالطحانة والحبزة للزراعة والقصاراة للحياكة ومثل ذلك بالاضافة
الى العالم منسل أحزاء الشخص الى الشخص سواء بسواء فانه على ثلاثة أضرب
اما أصول كالقلب والكبد والدماغ واما مرشحة لتلك الأصول وخادمة كالعدة
والمرق والشرابين واما مكملة لها ومزينة كالسبد وأحاجب وأشرف أصول
الصناعات السياسية هي أربعة أضرب الاول سياسة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وحكمهم على الخاصة والعامة ظاهرهم وباطنهم والثاني الولاة وحكمهم على ظاهر
الخاصة والعامة دون باطنهم والثالث الحكماء وحكمهم على باطن الخواص والرابع
اوعية الفتاه وحكمهم على باطن العامة وأشرف هذه السياسات الاربع بعد
التبوة افاة السلم وتهذيب الناس به وبيان ذلك أن أشرف الصناعة يتبين من
أوجه اما بحسب النسبة الى القوة المبرزة لها كالفضل في معرفة الحكمة على
معرفة الآلات فان الاولى متعلقة بالقوة العقلية وهذه متعلقة بالقوة الحسية والعقل
أشرف من الحس واما بحسب عموم النفع كفضل الزراعة على الصناعة واما
بحسب الموضوع المعمول فيه كشرف الصياغة على الدباغة وقد علم ان الحكماء
تدرك بالقوة الفكرية وهي أشرف قوة وانه يتوصل به الى جنة الآوى وذلك

أبلغ تقع وموضوعه الذي نعمل فيه نفوس البشر وهو أفضل موضع يعمل فيه بل موجود في هذا العلم وإفادة العلم من وجه صناعة ومن وجه عبادة ومن وجه أجل خلائة الله كان الله مع استخلافه قد فتح على قلبه العلم الذي هو أخص صفاته تعالى فهو خازن لأجل حزائمه وقد أذن له في الاتفاق على كل أحد ممن لا يفتونه الاتفاق عليه وكل ما كان اتفاقه أكثر على ما يجب وكما يجب كان جاهد عند مستخلفه أوفر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿الباب الثامن في أن أصول الصناعات مأخوذة عن الوحي﴾

أصول الصناعات والمكاسب مأخوذة عن وحي وذلك أن قصص الانسان وحاجة بعضهم الى بعض ظاهري والناقص محتاج الى الكامل فلا يخلو اما أن يتصور أخذ واحد من واحد بلا غاية وهو محال واما أن ينتهي الى واحد من البشر عنده الصناعات اما بجماع من المملأ الاعلى أو بالهام أو منام وهذا هو الحلد فعلوم لدى الاب أن قوى العقاقير وطبائع الحيوانات مما لا يمكن ادراك خواصها بفهم البشر وبحريتهم ورؤساء كل صناعة يقرون بذلك فأهمل التجوهم يقولون مبادئ التجوهم من هرمس وهو قبل ادريس عليه الصلاة والسلام وكذلك أصحاب الطب يدعون مثل ذلك في معرفة الادوية ثم احتصاص كل واحد من الموجودات بفعل له على حدته أو بحساب العقل عن توهم ما هو أصلح لذلك الفعل منه بحقق أنه صدر عن حكمة الهية

﴿الباب التاسع في شأن الناس المتعامل به وحكمة الله تعالى فيه﴾

اعلم أن الناس أحد أسباب ما به قوام الحياة الدنيوية ومتى توهمنا مرتفعاً تعمس على الناس توجيه معاشهم وقد تقدم أن الناس يحتاج بعضهم الى بعض ولا يمكنهم التمايش ما لم يتظاهروا ويتولى كل واحد منهم عملاً يصير به مينا للآخر مواسيلاً ولما كان كل من وأسى غيره من حقه أن يقابل بقدر مواساته قبض الله سبحانه لهم هذا انماض علامة منه جل تناؤه ليدفعه الانسان الى من يوليه تقاضاً فيجده الى من عنده مبتغاه فيأخذ منه بقدر عمله ثم اذا جاء ذلك

الآخر تلك العلامة أو مثلها الى الاول وطلب منه مبتقى هو عنده دفعه اليه لينضم امرهم ولهذا قيل الدرهم حاكم صامت وعدل ساكن وخاتم من افقه نافذ وقيل لهذا المعنى سمي في لغة الفرس دينارا أى الدين أتى به والدين فارسية معربة ولما كان ذلك حاكما عظم افقه تعالى وعيد من احتسبه ومنع الناس عن التعامل به فقال والذين يكنزون الذهب والفضة الآية وذلك أنه يصير باحباسه اياهما كمن حبس حاكمين للناس بهما تمنى أمور معايشهم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام الذى يشرب فى آنية الذهب والفضة انما يجرجر بطنه فى نار جهنم لانه يؤدى الى منع الناس التصرف فى معاملتهم

الباب العاشر فى مدح المال وذمه

المال اذا اعتبر كونه أحد أسباب قوام الحياة الدنيوية فهو عظيم الخطر كما تقدم واذا اعتبر بسائر القنيات فهو صغير الخطر اذ القنيات ثلاثة نفسية ومادية وخارجية والخارجية أدونها وأدون الخارجات الناض لانه خادم غير مخدوم وسائر القنيات خادeme من وجه ومخدوم من وجه لان النفس يخدمها البدن والبدن يخدمه المأكل والملبس وهما يخدمهما المال فالمال من حقه أن يكون خادما لغيره من القنيات وان لا يكون شئ من القيات خادما له وان كان كثيرا من الناس لحماهم يجهلون جاههم وأبدانهم ونفوسهم خدما للمال وعبيدا وهم الذين ذمهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعس عبد الدينار والمعظم موقع المال عند من لا يتجاوز اعدوسات قال حكاية عن بعض أنبيائه فيما خاطب به أمته استغفروا ركم انه كان غفارا والمعظم منافعه فى الامور الدنيوية قال تعالى ولا تؤثروا السفهاء والكم وبه على حقارة قدره بالاضافة الى أحوال الآخرة فقال لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم وخوف من أعجب بافتائه فقال يحسبون أنهم نعمهم به من مال وبينن ناسرع لهم فى اخبارات بل لا يشعرون وقال تعالى فزنى ومن خلقت وحيدا خلق الانسان أن يمد المقتنيات الدنيوية آلات موضوعة فى خان سفر يصلح للاقتناع بها مادام نازلا فى ذلك الخان فيتناول منها مقدارا

الباقية ويتسلى عنها عند الرحلة ويستهن لنفسه أن يكذب وينضب ويحزن ويرتكب القبايح في سببها واعلم ان الذاض الذي هو العين والورق حجر جهنم الله سبحانه سببا للتعامل به كما تقدم آفا وخادما كما ذكرناه فقيح بالحر المتوشح لنيل الفضائل والافتداء بالبارئ جبل تناؤه والوصول الى الفنى الاكبر ان يتهاوت على المال بأكثر مما يحتاج اليه ويجعل نفسه أقل رقيق له وأخسه كما قيل * فرق ذوى الاطماع رقى مخلد * ويكون منعكفا منه على حجر يعبده كما قال تعالى يكفون على أصنام لهم وأرى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما سأل الله تعالى فقال واجنبنى ونى أن نعبد الاصنام لم يرد الا أن يحرسه وذريته عن الاضرار النبوية الصارفة عن الله فثله عليه الصلاة والسلام وأولاده ينزه أن يشفق من اعتقاد في حجر هو صائمه ويستحق عبادته وقال في موضع آخر اشارة الى مايم هذا المعنى وغيره يأبى لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يفنى عنك شيئا وقال بعض الحكماء مثل الانسان وشغفه بهذه الاضرار النبوية كراكب في سفينة الى أفضل بلد فاتته الى جزيرة ذات أسود وأسود فأمروا بالخروج والتهيب للظهارة وأن يكونوا على حذر فأرأوا حجرا مزرجا مزينا فشففوا به وتباعدهوا عن المركب ولسوا مقصودهم ومركبهم وبقوا لاهين حتى شاربت السفينة قنارت عليهم الاسود والاسود فلم يغنى عنهم حجرجهم فصاروا كما قال تعالى عن هذه حاله ما أغنى عنى ماله هلك عنى سلطاناه

● الباب الحادى عشر فى المال والادب وفى اقنائى والوجوه التى منها يحصل
قد تقدم ان المال من الخيرات المتوسطة لانه كما قد يكون سببا لاشريكون سببا للخير لكن لما كان فى أكثر الاحوال يوجب كرامة أعمامه وتظيم أربابه حتى صدق الشاعر فى قوله

التاس أعداء لكل مدقع * صفرالدين واخوة للمكثر

وحتى قيل رأيت ذا المال مهيا قال صلى الله عليه وسلم نعم المال الصالح للرجله الصالح واستصوب قول طلحة رضى الله تعالى عنه فى دعائه اللهم ارزقنا مجدا

ومالا فلا يصلح المجد الا بالمال ولا يصالح المال الا بمراعاة المجد وقال بعض الحكماء اطلبوا العلم والمال بحق الرياسة فالتاس خاص وطام فالخاص يفضلك بما تحسن والعام بما تملك واكتسابه من الوجه الذى ينبغي صعب وتقريبه - بل كما قال الشاعر * له صعد صعب ومنحدر سهل * ومن رام اكتسابه من وجه صعب عليه فالمكاسب الجلية قليلة عند الحر العادل ومن رضى بكسبه من حيث ما اتفق فقد سهل عليه والفاضل ينقبض عن اقتناء المال ويستترسل في انفاقه ولا يريد له لذاته بل لاكتسابه المحمدة به ولا يجمع المال عنده مدخرا كما قال الشاعر

لا يأنف الدرهم المعسوب صرنا * لكن يمر عليها وهو منصرف

انا اذا اجتمعت يوما دراها * ظلت الى طرق المعروف تنصرف

وغير الفاضل يستترسل في اقتنائه وينقبض في انفاقه ويطلب لذاته لا لادخار القضية به والمال يحصل من وجهين أحدهما بسبب منسوب الى الجهد المحض واليختصر المعروف من غير اكتساب من صاحبه كمن ورث مالا أو وجد كزرا أو نبض له من أولاد شيئا والثاني أن يكتب الانسان كمن يشتغل بتجارة أو صناعة فيدخر منها مالا وهذا الضرب لا يستغني فيه عن الجهد ولهذا قيل

على السبي فيما فيه نفي * وليس على أدراك التبعاج

فخط الخط أكثر من حفظ الكد بخلاف الاخلاق والاعمال الاخرى التي حفظ الكد فيها أكثر وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله من كان يريد العاجلة الآتية واشترط في العاجلة مشيئة الله تعالى واادته للمعصية له ولم يشترط السبي لها مع الايمان ولم يشترط ارادته ومشيئته وان كان ذلك لا يعتمد منهما خلق العاقل أن يعنى بما اذا طلبه ناله واذا ناله لم يحجب زواله ويقلل المبالة بما اذا قدر له أمه طابه أم لا وقال بعض الحكماء ان البحث بمنزلة امرأة صماء عمياء ورهاء في حجرها حواهر وهي قعدة على حجر مدور تبعها ناس كثير يلتمسون ما عندها وهي لا تسمع قولها ولا ترى وجهها وقد اعتزل عنها قوم قليلو العدد

وقصدوا حجرة وفي كل ساعة تولى قبضة مما في حجرها واحد من القوم كأنها
المنية بقول الشاعر

لا تدمعن حسنا في المجد ان مطرت * كفاء جودا ولا لاذمة ان رزما
فليس يبخل اشفاقا على لشب * ولن يجود بفضل المال متمزما
لكنها خطرات من وساوسه * يعطي ويمنع لا بخلا ولا كرم
وثأرة تخرج على من أعطته فتسابه سلبا وتدوسه بحجرها دوسا وأما الفضائل
الآخوية فكما قيل العلم لا يعطيك بعضه حق تعطيه كاك فان أعطيتك كلك
فأنت من اعطائه اياك بعضه على خطر وقال تعالى وأن ليس للإنسان
الاماسى

﴿ الباب الثاني عشر في اخفاق الدافل وانجاح الجاهل ﴾

الحكمة تقتضى أن يكون السافل الحكيم في أكثر الاحوال مفلا وذلك
انه لا يأخذ المال الا كما يجب من الوجه الذي يجب في الوقت الذي يجب ثم اذا
أخذته وتناوله لم يدخره عن مكرمة والجاهل عليه الجميع من حيث لا يبالى فيها
يتناوله بارتكاب محذور واستباحة محجور واستئصال الناس عما في أيديهم بالمكر
ومساعدتهم على ارتكاب النسر طمعا في نفعهم وكثيرا ما يرمي منهم في جهنم
الموصوفين بقوله تعالى فن الداس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وماله في
الآخرة من خلاق شاكين بجهنم فبعضهم يندب على الفلاك وبعضهم على قدر
وبعضهم يتجاوز الاسباب فبعاب الله تعالى حق قال بعضهم في ذلك شعر

لقوله نحن قسمنا بينهم زال المرأ

ولو تولي عسيرة * قسمة أرزاق الورى

جرت خطوب بيتنا * اككنه تحت العرا

وذلك لحرصهم على ارتكاب القبائح وجهلهم بما يقبض الله سبحانه وتعالى
من المصالح وقول الشاعر

هذا الذي ترك الالباب حرة * وصير العالم التمير زنديقا

فان الذي يصير بذلك زنديقا لو يسمى بالجاهل الشرير أولى من أن يسمى
بالعالم التحرر فقد قال حكيم سواة لمن أعطي العلم فجزع لفقد الذهب والفضة
أعطى السلامة والهدى فجزع لفقد الام والتعب

(الباب الثالث عشر في تحقيق كون المال في أيدي الناس)

ان الله تعالى أوجد أمراض الدنيا بلغة فاعتدها الناس عقدة وصير الدنيا
مرحلا وعمرا فصيروها موطنا ومقرا لا قليلا أنزلوها حيث أنزلها الله تعالى
وهم الذين وصفهم الله تعالى بقوله وقليل من عبادى الشكور تاجروا بهارهم
كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة الآبة واعراض الدنيا
من وجه عارية في أيدي الناس مستردة كما قال

وما المال والاهلون الا ودائع * ولا يدوم ان ترد الودائع

ومن وجه منحة منحها الانسان لينتفع مدة بدرها ويستفيع بها غيره
ومن وجه وديعة في يده وخص له في اسمه الما والانتفاع بها بعد أن لا يسرف
فيها لكن الانسان بمجهه ونسيانه لما عهد اليه بقوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل
فقسى ولم نجد له عزما اغتر بها فظن أنها جعت له هبة مؤيدة فركن اليها ولم يؤد
أمانة الله تعالى ثم لما طولب بردها تصورت له وضجر فلم يرجع عنها الا بنزع
روحه أو كسر يده وبعضهم وهم الاقلون حفظوا ماعهد اليهم فتناولوها تناول
العارية والمنحة والوديعة فأدوا فيها الامانة وعلموا أنها مستردة فلما خرجت
منهم لم يقضوا ولم يجزوا وردوها شاكرين لما نالها منها ومشكورين لاداء
الامانة فيها وقد ذكر بعض المارفين في ذلك مثلا فقال انما مثل أرباب الدنيا
فيما أعطوا من أعراضها كرجل دعا قوما الى داره وأخذ طبق ذهب عليه
بمخور ورياحين فكان اذا دخل أحدهم ناله اياه لاليتملكه بل ليشمه وينزله
لن بعده فمن كان جاهلا ظن انه يملكه فلما استرجع منه ضجر ومن كان غافلا
تناوله فشمه ثم أعاده باشراف صدر

﴿ الباب الرابع عشر في تفاوت استاولين لاعراض الدنيا ﴾

طلب الدنيا وتناولها على ثلاثة أضرب الأول من يتناولها على أى وجه انتفى
 راكنا الى المال غير متفكر في المال وإياه قصد تعالى بقوله يحسب أن ماله
 أخذه الثاني من يتناولها على وجه يجب عليه تناوله وذلك اذا اقتصر على مالا
 يمكن التبلغ بأقل منه من الوجه الذى يجب كما يجب ولوجوب تناول هذا المقدر
 قيل مباحات الصوفية فريضة وفريضة مباحة يعنى أنه لا يقدم على تناول مباح
 حتى يضطر اليه وروى من طلب رزقه على ما سن فهو في جهاد وقال صلى الله
 عليه وسلم لا ين مسعود ان المؤمن ليؤجر في كل شئ حتى الاقمة التى يضمها
 في في امرائه ولم ين ان كل أحد يزجر في ذلك وانما أراد تخصيص المؤمنين
 الذين يراعون حكم الله عز وجل في مكاسبهم وانفاقهم ويتحرون به عبادة الله
 تعالى والضرب الثالث من يتوسع في تناولها ولا يراعى فيه لكن يكون فيه وكلا
 الله فيقتصر منه لنفسه على تناول بلفته ويجعل الباقي مصروفا الى مادمى اليه فهذا
 أفضل ممن تقدم ذكره فانه يصير بذلك من خلفاء الله تعالى فمن تناول الدنيا
 على أحد هذين الوجهين فقد ارتسم الله عز وجل في قوله تعالى وابتغ فيما
 آتاك الله الدار الآخرة الآية وبالاختيار يتلهم قال تعالى قل من حرم زينة
 الله وقال ولقد كتبنا في الزبور الآية فجعلها لهم ثم قال ان في هذا لبلالا لقوم
 عابدين أى من تحرى عبادة الله تعالى في تناول الدنيا فانه يبلغ بذلك المقصود
 في قوله وأن الى ربك المنهى وقال ليس عليكم جناح أن تبتنوا فضلا من ربكم
 والفضل هو الاحسان فنه بذلك على أن تناول المال اذا تحرى به الوجه الذى
 يجب كما يجب فهو فضل واحسان وقال في مدح قوم يتناولون الدنيا كما يجب
 رجال لانهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله الآية

﴿ الباب الخامس عشر في بيان ماورد من الآيات

المتفاوتة الظاهر في شأن الدنيا ﴾

من تصور الوجوه الثلاثة التي تقدم ذكرها في تناول الدنيا سقطت شبهة
 فيما ورد من الآيات والاخبار المتفاوتة في الظاهر من ذم الدنيا وأضرارها فارة

ومدحها تارة وذلك ان ما جاء في ذمها فاعتبارا بمن رضىها حظا لنفسه وجعلها قاضية مراده كما قال تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وما جاء في مدحها فاعتبارا بتناولها واتفاقها على ما محمد وعلى ذلك قال على رضى الله تعالى عنه الدنيا دار نجاة لمن فهم عنها ودار غنى لمن تزود منها والناس فيها رجلان بائع نفس فوقها ومبتاع نفس فمعتها وعلى هذين الوجهين مدح تارة عمارة الارض فقال تعالى واستمركم فيها وقال صلى الله عليه وسلم من غرس غرسا لم يأكل منه طائر ولا بهيمة الا كان له صدقة وذم مرة عمارتها فقال تعالى اذ لم يسروا في الارض الى قوله وعمروها أكثر مما عمروها وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا قطرة فاعبروها ولا تعمروها

﴿الباب السادس عشر في مراعاة أمور الدنيا والآخرة﴾

الناس في ذلك ثلاثة أصناف صنف منهم الممركون في الدنيا بلا التفات منهم الى العقبى وهم المسمون عبدة الطاغوت وشر الدواب ونحوها من الاسماء وصنف مخالفون لهم غاية المخالفة يراعون العقبى من غير التفات منهم الى مصالح الدنيا وصنف متوسط قد أعطوا الدارين حقهما وهذا الصنف هم عند الحكماء الافضلون لان بهم قوام أسباب الدنيا والآخرة ومنهم عامة الانبياء لان الله عز وجل بهم لاقامة مصالح المعاد والمماشى ولان أمورهم مبنية على الاعتدال الذى هو أشرف الاحوال وأجدر أن تكون ثلاثتهم داخلين في قوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة فأراعى للدنيا والآخرة على ما محمد بن وكيع بن من السابقين وجعل قوم السابقين هم التذاك الذين رفضوا الدنيا محتجين فيه بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وخفى على هذا الجاهل أن أعظم عبادة الله تعالى ما كان عائدا بمصالح عباده وروى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الخلق كلهم عيال الله وأحبهم اليه أنعمهم ائمه ولانه كما يفتح أن يشتغل الانسان بأمر دنياه وبذبه فبضيع أحد جزأيه المركب عليه كذلك يفتح أن يضيع الجزء الآخر الذى هو بدنه لانه يصير

مضاد الله تعالى في إبطال ما أوجده وأتقنه فان قيل فقد قال بعض الحكماء الناس ثلاثة ورجل شغلته معاده عن معاشه فذلك من الفائزين ورجل شغلته معاشه عن معاده فذلك من المهالكين ورجل مشغل بهما فذلك من المخاطرين قال وقد علم أن الفائزين أحسن حالا من المخاطرين قيل إن الشاغل الرفيعة لا تنفك عن مخاطرة ولم يقصد هذا القائل بذلك إلا تفضيل الفائز إنما الخوف أن يترشح لخلافة الله تعالى من هو قاصر عنها ويقوى ذلك ما روى أن بعض أولاد الملوك ممن تقوى في العلم والحكمة اعتزل الملك وزهد في الدنيا فكثب إليه بعض الملوك قد اعتزل ما نحن فيه فان عرفت ان ما أنت فيه أفضل فمرقا لنذر ما نحن فيه ولا تحببني أقبل منك قولا بلا حجة فكثب إليه أما عبد الملك رحمه بستا إلى حرب عدو وعرفت أن المقصد بذلك قهره أو السلامة منه فلما قربوا من الزحف صاروا ثلاثة أثلاث من حمر طلب السلامة فاعتزل عنه فاكتسب السلامة وان لم يكتسب المحمدة ومتهور أقدم على غير بصيرة فخرجه العدو فهزمه فاكتسب بذلك سحق ربه وشجاع قدم على بصيرة فقاتل وأبلى واجتهد فهو الفائز التام الفوز وأنا لما وحدتني ضعيفا رضيت أدنى المهمتين وأدون المنزلتين فكأن أيها الملك من أفضل الطوائف لكن أكرمهم والسلام على من اتبع الهدى

❦ الباب السابع عشر في بيان أحوال من يجوز له الاستكثار

من أمراض الدنيا ومن لا يجوز له ذلك ❦

الاعتبار في تناول الدنيا والاستكثار منها أو الاستقلال الزهد فيها أو الرغبة لا تناول الكثير واقتيل بل تناولها من حيث ما يجب ووضعتها كما يجب قال أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه لو أن رجلا أخذ جميع مافي الارض وأراد به وجهه الله تعالى يسمى زاهدا ولو أنه ترك جميع مافي الارض ولم يرد بتركه وجهه الله تعالى لم يسمى زاهدا ولا كان لله تعالى في ذلك عاذا فليكن أحذك لدى تأخذه وتركك الذي تركه عنه وجل لا لغيره واعلم ان الحكيم ذا تناون أمراض الدنيا جرى مجرى حاذق تناول حبة قد عرف ضرها ونفعها ومن

سمها فيتعري بتناولها الوجه الذي ينتفع هو به وينفع غيره فهو مباح له تناولها وغير الحكيم اذا تناولها فهو كجاهل استحسن الحية واستلان مسها. فغن انها مستصاحبة لان يتقلد بها لجعلها سخبا في عنقه فلدغته وقتله وما أحسن قول الشاعر

هي دنيا كحية تفت السم وان كانت الحية لانت

فكما لا يجوز للجاهل برقة الحية أن يتناولها كذلك لا يجوز للجاهل أن يقتدى بالحكيم في تناول أمراض الدنيا وكما انه محال أن يسلك الاعمي من غير قائد ضريفا وعرا يسلكه البصير اذ هو غير آمن أن يقع في ودة كذلك محال أن يسلك الجاهل مستبدا برأيه في تناول أمراض الدنيا طريقا يسلكه الحكيم العالم اذ هو غير آمن أن يقع في هاوية وأيضا قلاديا عانية رعناء كما قال شيم انسانيات فيها فلاد * ري أفى انسانيات نحى أملا

فكما ان العانية لا يجوز ان يدخل عليها ويخلو بها من الرجال الامن كان مجبوبا يؤمن عليها فكذلك الدنيا لا يجوز ان يتمكن منها الا المقطوع عنها بالعفة ولزهد لثلا تفره وذلك كأمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه حيث قال يا حمراء وبياضاء احمرى واصفرى وغرى غبرى هذا جنائى وجناؤه فيه اذ كل جان يده لى فيه ومن تصور ذلك علم أن الله تعالى قد أباح الدنيا لاوليائه علما منه أنهم لا يتناولونها الا على ما يجب وكما يجب وادا تناولوها وضموها كما يجب حيث مبيح وعلى هذا قال تعالى ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده وقال ان الارض يرثها عبدى امساحون الى غير ذلك من الآيات التي تقدم ذكرها

(الباب الثامن عشر ما مال أبواب الدنيا من العقوبات الدنيوية)

لله تعالى عقوبتان في معاقبة من تناول مالا يجوز له تناوله من الدنيا أو تناول من التوحه الذى يجوز لكنه لم يوف حقه احدى العقوبتين ظاهرة للبصر والبصرة وذلك كمقوبة من غصب مالا بمجاهرة أو سرقة وكمن منع حق الله تعالى من الزكاة فان عقوباتهم ظاهرة أمر السلطان باقامتها والثانية عقوبة خفية

عن البصر مدركة يصائر أولى الابواب كمقوبة من تناول مالا من حيث لا يجوز له تناوله أو منعه من حيث لا يجوز منه الا على وجه فيه حد أمر السلطان بإقامته فهذا عقوبته ما روى أى امرئ سكن قلبه حب الدنيا بلي بثلاث شغل لا يبلغ مداه وفقر لا يدرك غناه وأمل لا يدرك منتهاه وما قال عليه الصلاة والسلام من كانت الدنيا أكبر همه شئت الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يسأل الله به في أى واد من الدنيا هلك وعليه انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون وقوله تعالى ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ليس يعنى قلة المعيشة وانما يعنى ما يقاسى من الهموم والقنوم التى تكدر العيش.

﴿الباب التاسع عشر في ذكر الاتفاق المحمود والمذموم﴾

الاتفاق ضربان محمود ومذموم فالحمود منه ما يكسب صاحبه العدالة وهو بذل ما أوجبت الشريعة بذله كالصدقة المفروضة والاتفاق على العيال ومنه ما يكسب صاحبه أجرا وهو الاتفاق على من ألزمت الشريعة الاتفاق عاياه ومنه ما يكسب الحرية وهو بذل ما مذمت الشريعة الى بذله فهذا يكسب من الاساس شكرا ومن ولى النعمة أجرا فالذموم ضربان افراط وهو التبذير والاسراف ونفريط وهو التقثير والامساك وكلاهما يراعى فيه الكمية والكيفية فالتبذير من جهة الكمية أن يعطى أكثر مما يحتمله حاله ومن حيث الكيفية فأن يضعه في غير موضعه والاعتبار فيه بالكيفية أكثر منه بالكمية فرب منفق درهما من ألف هو في انفاقه مسرف ويبدله منسدا ظان كمن أعطى قاجرة درهما أو اشترى خمرا ورب منفق ألوفا لا يملك غيرها هو فيه مقتصد وبذله محمود كما روى في شأن الصديق رضى الله تعالى عنه وقد قيل لحكيم متى يكون بذل القليل اسرافا والكثير اقتصادا قال اذا كان بذل القليل في باطل والكثير في حق والتقثير من جهة الكمية أن ينفق دون ما يحمله حاله ومن جهة الكيفية أن يمنع من حيث ما يجب وينفق حيث لا يجب والتبذير عند الناس أحد لانه جود

لكنه أكثر مما يجب والتقبر بخل والجود على كل حال أحد من البخل لأن رجوع البذر إلى السخاء سهل وارتقاء البخل إليه صعب ولأن البذر قد يتفع غيره وإن أضر بنفسه وللمقت لا ينفع نفسه ولا غيره وقد يقال إن التبذير في الحقيقة أقبح لما فيه من الاسراف ولأن بجانبه حقا مضيا ولاه يؤدي بصاحبه إلى أن يظلم غيره ولهذا قيل البذر أغدر من الظالم لأنه جهل بقدر المال الذي هو سبب استبقاء الناس والجهل رأس نرد والمثلث ظالم من وجهين لاخذه من غير موضعه وصرفه كذلك ولكثرة مذام الاسراف ذمه الله تعالى أكثر من البخل فقال ولا تبذر تبذيرا وقال عز وجل ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك الآية أي ملوما من جهة سائلك فلم تجدد مانعة ومحسورا عن بلوغ مرادك قال النبي

فلا ينحل في المجد مالا كله * فينحل مجد كان بالمال عقده

فلا مجد في الدنيا لمن قل ماله * ولا مال في الدنيا لمن قل مجده

وليس الاسراف متعلقا بالمال فقط بل بكل شيء وضع في غير موضعه اللائق به ألا ترى أن الله تعالى وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم البذر في غير المحرث فقال بل أنتم قوم مسرفون ووصف فرعون بقوله أنه كان عاليا من المسرفين وقوله وأنه من المسرفين

﴿ الباب العشرون في حقيقة السخاء والجود والبخل ﴾

السخاء هيئة للإنسان داعية إلى بذل القنيات حصل معه البذل أو لم يحصل وبقيته الشح والجود بذل المقتنى ويقال له البخل هذا هو الأصل وإن كان كل واحد منهما قد يستعمل في موضع الآخر ويدل على هذا الفرق أنهم جعلوا إفساعا من السخاء والبخل على بناء الأفعال الفريضة فقالوا شحيح وسخي وقالوا جواد وباخل وأما قولهم بخيل فمصرف عن لفظ التفاعل للمباغة كقولهم راحم ورحيم ولكون السخاء غريزة لم يوصف البارئ تعالى به وقد عظم الله أمر الشح وخوف منه ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ثلاث مهلكات

شع مطاع وهوي متبع وأعجاب المرء بنفسه فخص المطاع ليلبه على ان وجود
الشع في النفس ليس مما يستحق به القم اذ هو ليس من فعله وإنما ذم بالاقياد
له فقال ومن يوق شع نفسه وقال وأحضرت الانفس الشع وقال عليه الصلاة
والسلام لا يجتمع شع وإيمان في قلب عبد

﴿ الباب الحادى والعشرون في فضيلة الجود وذم البخل ﴾

الجود على ألسنة الورى محمود ولذلك قيل كفى بالجود حمدا ان اسمه مطلقا
لا يقع الا في حمد وكفى بالبخل ذما ان اسمه مطلقا لا يقع الا في ذم وقيل للحكيم أى فعل
لئبشر أشبه بفعل الباري تعالى فقال الجود وقال عليه الصلاة والسلام الجود
شجرة من أشجار الجنة من أخذ بفن من أغصانها أداها الى الجنة والبخل شجرة
من أشجار النار من أخذ بفن من أغصانها أداها الى النار ومن شرفه ان الله
تعالى قرن ذكره بالإيمان ووصف أهله بالفلاح والصلاح اسم جامع لسماة
الدارين فقال الذين يؤمنون بالغيب الى قوله هم المفلحون وحق للجود ان يقرن
بالإيمان فلا نبى أخص به وأشد مجانسة له منه فمن صفة المؤمن انشراح الصدر
فمن برد الله أن يهديه ينشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره
ضيقا حرجا وهما من صفات الجود والبخل لان الجواد يوصف بسعة الصدر
للانفاق والبخل يوصف بضيق الصدر للاسك وقال عليه الصلاة والسلام
أى داء أدوأ من البخل والبخل ثلاثة أضرب بخله بماله وبخله بماله غيره على
غيره وبخله على نفسه بماله غيره وهو أفبح الثلاثة والبخل بما في يده باخله
بمال الله على نفسه فقد تقدم ان المال قارنة في يد الانسان مستردة ولأحد
أجهل ممن لا ينفذ نفسه من العذاب الاليم الدائم بماله غيره سيما اذا لم يخف من
صاحبه تبة ولا ملامة والكفاية الالهية متكفلة بالتعويض للمنفق فقد قال عليه
الصلاة والسلام اللهم اجعل لمنفق خلفا ولمسك تلفا وقال ان الله من وجله
ينزل الممونة بقدر المؤنة وروى من وسع وسع عليه

﴿ الباب الثانى والعشرون في أنواع الجود والجوده ﴾

الجود حمسة أضرب جوداته تعالى وهو البذل على كل أحد بقدر استحقاقه وجود الملوك وهو بسط المال على المفاة غنيهم وفقيرهم وجود السوق وهم دون الملوك وهو بذل المال للسؤال وجود الصعاليك وهو البذل للتداسي والشرب وجود عوام الناس وهو الاحسان الى الاقرب والحمود من ذلك كله الجود الالهي وهو الجود على كل بقدر استحقاقه فالعطي ما يحتاج اليه لمن لا يحتاج اليه مسرف مضيع والمعطي لغيره شيئاً لرغبة واثق نفسه والمعطي لرغبة له شوة أو لمحمد دنيوة تاجر وأما قول بشار

فنى يشتري حسن التاء بماله * ويملم ان الدائرات تدور

فليس بنفاة في الوصف بالجود التام لمن وصف بتجارة محمودة وأحسن منه قول ابن الرومي

وتاجر السبر لا يزال له * ربحان في كل منجر تجره
أجرو حمد وانما طلب الـ * أجر ولكن كلاهما اعزوره

وقد أجاد بشار بقوله

ايس يعطيك للرجاء ولا لا * يخوف لكن يلدنضع انعطاء

﴿ الفصل السابع في ذكر الافعال ﴾

﴿ الباب الاول في أنواع الافعال ﴾

الافعال ضربان الهي وانساني فالالهي أربعة أضرب ابداع وتكوين وترية واحالة وجميع ذلك يسمى خلقاً من حيث كان وجود كل واحد بمقدار والخلق في الاصل التقدير المستقيم فالاول الابداع وهو ايجاد الشيء دفعة لاء موجود ولا ترتيب ولا عن نقص الى كمال وليس ذلك الا للباري تعالى وان كانت العرب تسعمل الابداع فيمن يحفر بئراني مكان لم يحفره قبيل والثاني التكوين وهو ايجاد الشيء عن عدم بترتيب ومن نقص الى كمال والتكلمون قد يستعملون التكوين موضع الابداع ولما هفوا عن حقيقة التكوين استنشقوا قول من قال السماء ليست بمسكونة وقدروا انه يقول ليست بمبدعة ولا مخلوقة وانما أراد

هذا القائل فيما ذكره أمحاء ودل عليه كلامه ان الله تعالى أودعها ابداعاً كما قال الله تعالى بديع السموات والارض ولم يخلقها خلقه ناقصة في ابتداء نشأتها ثم كلها شيئاً فشيئاً كالحيوان والانسان والنبات والثالث تربية الشيء وهي تغذيته وذلك استخلاف ما محل من أبدان ما وجد من كون ليقى المدة للضرورة له وبه وقيل له تعالى رب العالمين والرابع احالة الشيء وهي التمايز اللائحة للسكانس في كفياتها من لون وطعم ورائحة والفعل الانسان ثلاثة أضرب نفساني فقط وهو الافكار والعلوم وما ينسب الى أفعال القلوب وبدني وهو الحركات التي يفعلها الانسان في بدنه كالشيء والقيام والقعود وصاحي وهو ما يفعله الانسان بمشاركة البدن والنفس كالخرف والصناعات

﴿الباب الثاني الفرق بين الفعل والمعمل والصنع﴾

الفعل لفظ عام يقال لما كان باحادة أو غيرها بمعلم أو غيره بمصد أو غيره ولما كان من الانسان والحيوان والجمادات وأما المعمل فيقال لما كان من الحيوان دون ما كان من الجمادات ويقصد وعلم دون غيره قال بعض الاداء العمل مقولوب عن العلم وان العلم فعل القلب والعمل فعل الجارحة وهو يبرز عن فعل القلب الذي هو العلم ويتقلب عنه وأما الصنع فانه يكون من الانسان دون سائر الحيوان ولا يقال الا لما كان باجادة ولهذا يقال للمحاذق المحيدو المحاذقة المحيدة صنيع وصناع والصنع قد يكون بفكر لشرف فاعله والفعل قد يكون بلا فكر لنقص فاعله والصنع أخص للمصنعي الثلاثة والفعل أعمها والعمل أوسطها فكل صنع عمل وليس كل عمل صنعا وكل عمل فعل وليس كل فعل عملا وقاربة هذه اللفاظ تنبئ عن الفرق بينها فانه قيل للفعل كار وللمعمل كرادار والصنع كنش

﴿الباب الثالث أنواع الصناعات﴾

هي ضربان علمي وعلمي فالمعلم ما يستغنى فيه عن الاستعانة بالجوارح من اليد أو الرجل كالعارف الالهية والحساب والمعلم ما يستعان فيه بالجوارح وهو

ضربان الاول يقتضى بانتضاء حركة الصانع كالرقص والثاني شيء يثني له أثر
معتول لا محسوس كالطب وضرب محسوس كالكتابة

الباب الرابع الافعال الارادية وغير الارادية

الفصل الذي يظهر من غير الله تعالى اما سحيري واما غير سحيري فالسحيري
يظهر لا يقصد بمن يظهر منه وقد يكون ذلك من الجماد والحيوان وهو نوعان نوع
بتسخير الله تعالى كاحراق النار وتبريد الثلج وضرب بتسخير البشر كضرب الرمح
واما غير السحيري فضربان ضرب يكون من قاعده مبدأ الارادة وهو ثلاثة
الاول بحسب التميز كمن تناول الخير دون الشر مؤثرا له والثاني بحسب الغضب
كمن يبطش بمن يقدر عليه والثالث بحسب الشهوة كمن تناول ما اشتهاه والذي
لا يكون منه مبدأ الارادة ولا منهاها كمن رمي غرضا فاصاب رجلا وضرب يكون
منه مبدأ الارادة لا منهاها كمن حصل في سفينة تخاف الفرق فكتف أن يلقى
متاعه في الماء ليتخلص والامال من الجمادات تقع بالسحر فقط ومن حيوانات
تقع بالتسخر وبالتزاع الذي تنصبه القوة الشهوية ومن بعض الحيوانات تقع
بهما وبالغلبة التي تقيضها القوة الفضيضة ومن الانسان تكون بكل ذلك
وبذلك القوة المسافة

الباب الخامس ما يستحق به الود وما لا يستحق

الافعال ضربان ضرب ارادى وغير ارادى والارادى ضربان عن روية
وضرب لاعن روية والذي عن روية ضربان أحدهما الذي عن روية نظن
في غاية الشرف وهو ما يمكن بحسب النفس الناطقة ويسمى الاختيار وهو ضل
ما هو خير له ويستحق أعباء الحمد اذا كان على الحقيقة اختيارا والثاني عن روية
فيمس ليس هو في غاية الشرف وذلك اما بحسب القوة الفضيضة وهو دفع ما يضره
واما بحسب القوة الشهوية وكل واحد منهما اذا كان بقدر ما يوجب العقل
يستحق به الحمد واذا كان زائدا أو ناقصا يستحق الذم والارادى الذي عن غير
روية واختيار ضربان أحدهما ما يفضي في نفسه والثاني بغيره وكر ضربان

نفع وضرر فما قصد به نفع نفسه فقد يستحق به الحمد والشكر معا وما قصد به ضرر نفسه فقد يستحق به الذم والعتب عايه وغير الارادى ثلاثة أضرب الاول يكون قسريا ومبدؤه من خارج ولا يكون من أربابه معونة بوجه كمن رفضه ربح فسقط على آية فكسرهما والثاني أن يكون الجائيا كمن أكرهه سلطان على فعل ما وهذا متى كان الملجأ اليه قبيحا جدا والسبب الملجئ اليه خفيا يستحق مرتكبه الذم كمن يضرب عسلى أن يقتل انسانا ومتى كان الملجأ اليه ليس خفيا يسد بل فيصح وكان السبب الملجئ اليه عطيما لا يستحق مرتكبه الذم كمن يوضع على حلقه السيف فيهدد بأن يقتل ان لم يتكلم بكلام قبيح وكلاهما يقال له الاكراه والثالث الخطأ وهو ما يكون مبدؤه من صاحبه وذلك نوعان أحدهما ما تولد عن فعل وقع منه وله أن يفعله كمن يرمى هدفا فيصيب انسانا وذلك يستحق به ملامة ما لم يقع من صاحبه قصير في الاحتراز والثاني ما يتولد عن فعل اليس له أن يفعله كمن شرب فسكر فحمله سكره على أن كسر اناءه وضرب انسانا فان ذلك يستحق الملامة وان لم يكسر الاناء وضرب الانسان فقد ارتكب محظورا أدى به الى وقوع ذلك منه فالضرب الاول يقال له أخطأ فهو عصى والثاني يقال له خطئ فهو خاطئ ولهذا قال أهل اللغة خطئ في الممد وأخطأ في غيره

﴿ الباب السادس في الاسباب التي يمكن نسبة الفعل اليها ﴾

أكثر الاسباب التي يحتاج الفعل اليها في وجوده عشرة أشياء فانه يحتاج الى فاعل يصدر عنه الفعل كالنجار والى عنصر يعمل فيه كالخشب والى عمل كالنجر والى زمان ومكان يعمل فيه والى آلة يعمل بها كالنحر والتمت والى غرض عليه ويقصد به والى مرشد يرشده وكل قديذب اليه الفعل فيقال أعطاني زيد اذا باشر الاعطاء وأعطاني الله لما كان هو الميسر له وربما جع بين السبب البعيد والقريب فيقول أعطاني الله وزيد قال الشاعر

جباناً به جسدنا والاله * وضرب لنا أجزم صارم

فنسب الى الاول وهو الله عز وجله والى السبب المتأخر وهو الضرب والى المتوسط وهو الجذ وقال تعالى الله يتوفى الانفس حينها وقال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت فأسند الاول الى الآمر به والثانى الى البائنه وقال الشاعر في صفة الدرع وأبسنبه المالكى * وقال كساهم محرق فنسب الفعل الى عامله وفى الله فى استعمالها وقال فى صفة نبال

* نبال كسها ريشها ٢ مضر حية * فنسب كسوتها الى المطائر الذى أخذ ريشه فجعل لها وقيل يداك أودكتنا وفوك نفخ فنسب الفعل الى الآلة المتصلة ويقال سيف قاطع فنسب الى الآلة المتفصلة وقيل ضرب فيصل وفاصل وطعن حائف فنسب الى الحدث وقيل سر كاتم وعيشة راضية فنسب الى المفعول وقال عز وجل حرما آمنا فنسب الى المكان وقيل يوم صائم وليل ساهر قال * وما ليل المعلى بنهم * فنسب الى الزمان فلما كانت أفعالنا على ذلك صح فى الفعل الواحد أن ينسب لاحد الاسباب مرة وينفى عنه مرة بنظرين مختلفين وعلى ذلك قوله

أعطيت من : تعطه ولو انقضى * حسن اللقاء حرمت من لم تحرم فأثبت له الفعل ونفاه عنه مما بنظرين مختلفين ويقال هذا الحشب قطعت أنا لا السكين ويقال قطعه السكين ولم أقطعه وفلان هداه الله وهداه الرسول وهداه القرآن وهداه فهذه فنسب الى كل ذلك وقال وأضله الله لما كان تعالى هو السبب الاول فى وجوده ووجود الآلة وان لم يكن تعالى هو الداعى الى الضلال ويقال أضله الشيطان لما كان هو الداعى الى الضلال وأضله نفسه لما تركت الاحتراز وهذا فصل من تأمله لم يعتمد فى تثبيت المعانى على مثلها من الالفاظ فينظر من اللفظ الى المعنى بل ينظر فى مثل هذا من المعنى الى اللفظ واعلم أن من أجل هذا الذى قدمنا قال قوم من المحصلين لاشئ من الافعال فاعله واحد فى الحقيقة الا الله عز وجل فان فعله عز وجل يستغنى عن الزمان والمكان والمادة ومثال يحذبه ومن عداه من الفاعلين لا بد له من كل ذلك أو

بعضه ولهذا لا يصح أن ينسب الابداع الى غيره تعالى لاحقيقة ولا مجازا ويصح أن ينسب فعل الله تعالى الى كل ما تقدم ذكره

قال الشيخ أبو القاسم الراغب رحمه الله تعالى هذا آخر ما قصدت تبينه من هذا المعنى وأختم القول بحمد الله والثناء عليه والتضرع اليه في أن يغفني واخواني فيما تحريته ويجعلني ممن تذكر فذكر وتصرف بصروا تمظ فو عطا وتيقظا فأيظظ فأعظم المهجنة أن يأمر من لا ياتم وزجر من لا ينزجر وأن يدعى الحكمة من يرى التقذى في عيون اخوانه فينكرها ويرى الجذع المعترض في أجفانه ولا يغيرها فقصص غيره وغش نفسه فهو كمن كسى الناس من عرى وعورته * للناس بادية ما أن يواربها

وكالمسن بسن الحديد ولا يقطع وكالصخر الصلد يمر به الماء الناقع ولا يتنفع هو به وقال عليه الصلاة والسلام ان الله ينصر هذا الدين بقوم لا خلاق لهم (وزغب) اليه تعالى أن يجعلنا برحمته ممن ائتم بالثب صلى الله عليه وسلم حيث قال ما درخسا قبل خمس شبابك قبل هرمك ومحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك فما أعظم في القيامة الحسرة والندامة ان لم يتقدمنى الله برحمته التي وسعت كل شيء فسهل يارب المجاز ويسر لي بالجواز فقد حان حصادي ولم يصلح حصادي وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين واجعله لي من الشافعين آمين

بعد حمد الله على آلائه * والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء

﴿ يقول مصححه الراجي عفوره الكريم * ابن الشيخ حسن الفيومي ابراهيم ﴾

قد تم بعون الله طبع كتاب التوبة التي مكارم الشريعة لتشيع العلامة اللوذعي
الفهامة ذي المجد والفيض الرباني أبي القاسم الراغب الاصفهاني الذي لم يسبق
بمثاله ولم ينسج ناسج على منواله فكلم أودع فيه من غرر التفائس وأبرز من حسان
مخدرات العرائس وأورد من حكم شريفة ونكات بدعية منيفه وآيات قرآنية
وأحاديث نبوية فكان حقيقا بطبعه وتيسير سيل قعه بالمطبعة العامرة

الشرفية الثابت محل ادارتها بشارع خرنفش مصر المحمية

ادارة خير خلف لاجل سلف (حضرة حسين أقدي شرف)

وقد وفق التمام أوائل ثاني الربيعين من سنة ١٣٢٤

من هجرة سيد الثقلين عليه الصلاة والسلام

وآله ماتعاقبت العالي والايام

صحيفة

- ٩ الفصل الاول في أحوال الانسان وقواه وفضيلته وأخلاقه وفيه أبواب
- ١٠ الباب الاول في مثل أهل الدنيا وما رشحوا له
- ١١ الباب الثاني في ماهية الانسان وكيفية تركيبه
- ١٢ الباب الثالث في تعدد قوى الانسان وصفاته
- ١٤ الباب الرابع في تعاون القوى الروحانية وكيفيات ادراكها
- ١٥ الباب الخامس في بيان فضيلة الانسان على سائر الحيوان
- ١٦ الباب السادس في بيان مايفضل به الانسان
- ١٨ الباب السابع في كون الانسان بين البهيمة والملوك
- ١٨ الباب الثامن فيما لاجله أوجد الانسان
- ١٩ الباب التاسع في السياسة التي يستحق بها خلافة الله تعالى
- ٢٠ الباب العاشر في الفرق بين مكارم الشريعة وبين العبادة وعمارة الارض
- ٢١ الباب الحادى عشر في كون طهارة النفس شرطاً في صحة خلافة الله تعالى
وكمال عبادته
- ٢٢ الباب الثانى عشر فيما يفرع اليه من طهارة النفس
- ٢٣ الباب الثالث عشر في بيان ملازمة الهوى للعقل
- ٢٥ الباب الرابع عشر في الفرق بين مايسومه العقل وبين مايسومه الهوى
- ٢٧ الباب الخامس عشر في ذكر الخطاير التى يمرض من جهة العقل والهوى
- ٢٨ الباب السادس عشر في حصول الخلق المحمود بطهارة النفس
- ٢٩ الباب السابع عشر في الفرق بين الطبع والسجية والخلق والعادة
- ٣٠ الباب الثامن عشر في امكان تغيير الخلق
- ٣١ الباب التاسع عشر في صعوبة اصلاح القوى الشهوية وما فى هذه من
المنفعة والمنفعة

مصحفة

- ٣٣ الباب العشرون في ازدياد الانسان في الفضائل والردائل بتعاطيها
 ٣٣ الباب الحادى والعشرون في الفرق بين ما يحمى ويذم من التعقل
 ٣٤ الباب الثانى والعشرون في سبب اختلاف الناس في أخلاقهم
 ٣٥ الباب الثالث والعشرون في وجوب اكتساب الفضيلة المحموده
 ٣٦ الباب الرابع والعشرون في أنواع نعم الله الموهوبه والمكسوبه
 ٣٩ الباب الخامس والعشرون في حاجه بعض هذه الفضائل الى بعض
 ٤٠ الباب السادس والعشرون في الفضائل المطيعة بالانسان
 ٤٢ الباب السابع والعشرون في الفضائل الجسميه
 ٤٤ الباب الثامن والعشرون فيما يتولد من الفضائل النفسيه
 ٤٦ الباب التاسع والعشرون في الفضائل التوفيقية
 ٤٨ الباب الثلاثون في تلازم الفضائل النفسيه بعضها ببعض
 ٤٩ الباب الحادى والثلاثون في البواعث على فعل الخير وتحريم الفضائل
 ٥٠ الباب الثانى والثلاثون في الموانع من تحريم الفضائل
 ٥١ الباب الثالث والثلاثون في الارتقاء في درجات الفضائل والانحدار عنها الى
 أقصى الردائل
 ٥٣ الباب الرابع والثلاثون في بيان عبادة الله تعالى في تهذيب القدين تردوا
 في الردائل حتى فسدت أخلاقهم
 ٥٣ الباب الخامس والثلاثون في أصناف الناس
 ٥٥ الفصل الثانى في العقل والعلم والنطق وما يتماق بها وما يضادها وفبسه
 أبواب
 ٥٥ الباب الاول في فضيلة العقل
 ٥٦ الباب الثانى في أنواع العقل
 ٥٨ الباب الثالث في المكتسب من العقل الدنيوي والاخروي

مصحفة

- ٥٩ الباب الرابع في منازل العقل واختلاف أسمائها بحسبها
٦٠ الباب الخامس في جلالة العقل وشرف العلم
٦١ الباب السادس في الفرق بين العلم والعقل وبين العلم والمعرفة والدراسة والحكمة
٦٣ الباب السابع في توابع العقل
٧٠ الباب الثامن في ثمرة العقل من معرفة الله الضرورية والمكتسبة وقاية ما يلحقه الانسان
٧٣ الباب التاسع في وجوب بشة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقلة الاستثناء عنهم
٧٣ الباب العاشر فيما يعرف به صحة النبوة
٧٤ الباب الحادى عشر في كون العقل والرسول هاديين الخلق الى الحق
٧٥ الباب الثانى عشر في تعذر ادراك العلوم النبوية على من لم يهتدب في العلوم العقلية
٧٥ الباب الثالث عشر في الايمان والاسلام والتقى والبر
٧٧ الباب الرابع عشر في الايمان
٧٨ الباب الخامس عشر في أنواع الجهل
٨٠ الباب السادس عشر في قول النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون بابا
٨٢ الباب السابع عشر في كون العلم ماركوزا في نفوس الناس
٨٣ الباب الثامن عشر في حصر أنواع المعلومات
٨٤ الباب التاسع عشر فيما يعرف به فضيلة العلوم
٨٥ الباب العشرون في استحسان معرفة أنواع العلوم
٨٦ الباب الحادى والعشرون في معادات بعض الناس لبعض العلوم

- ٨٧ الباب الثاني والعشرون في الخث على تناول البلفة من كل علم والاقتصار عليه
- ٨٨ الباب الثالث والعشرون في أحوال الانسان في استفادة العلم واقتاده
- ٨٩ الباب الرابع والعشرون فيما يجب على المتعلم أن يتحرر
- ٩١ الباب الخامس والعشرون فيما يجب أن يتحرر المعلم مع المتعلمين منه
- ٩٢ الباب السادس والعشرون في وجوب منع الجهلة عن حقائق العلوم والاقتصار بهم على قدر أفهامهم
- ٩٥ الباب السابع والعشرون في وجوب ضبط المتصدين للعلم ومضرة افعال ذلك
- ٩٥ الباب الثامن والعشرون في ذكر من يصلح لوعظ العامة
- ٩٦ الباب التاسع والعشرون في ذكر الحال التي يجب أن يكون عليها انواع
- ٩٧ الباب الثلاثون في صعوبة انقيار الذي تعرف به حقائق العلوم
- ٩٨ الباب الحادي والثلاثون في كراهية الجدال للعوام وذمه
- ٩٩ الباب الثاني والثلاثون فيما يجب أن يامل به الجدال المباحث
- ١٠٠ الباب الثالث والثلاثون في الوجوه التي من أجلها يقع الشبه والخلاف
- ١٠١ الباب الرابع والثلاثون في بيان اختلاف جميع الناس في الاديان والمذاهب
- ١٠٢ الباب الخامس والثلاثون في الطق والصمت
- ١٠٣ الباب السادس والثلاثون في الصدق ومدحه والكذب ورمه
- ١٠٥ الباب السابع والثلاثون فيما يحسن ويقبح من الصدق والكذب
- ١٠٦ الباب الثامن والثلاثون في أنواع الكذب والسبب الداعي اليه
- ١٠٧ الباب التاسع والثلاثون في الذكر الحسن من المدح والتناء
- ١٠٨ الباب الاربعون في الشكر
- ١١٠ الباب الحادي والاربعون في الغيبة والنميمة

- ١١٠ الباب الثاني والاربعون في الكلام القبيح البذاء
 ١١١ الباب الثالث والاربعون في المزاح والضحك
 ١١٢ الباب الرابع والاربعون في الحلف
 ١١٣ الفصل الثالث فيما يتعلق بالقوى الشهوية وفيه أبواب
 ١١٤ الباب الاول في الحياء
 ١١٥ الباب الثاني في كبر الهمة
 ١١٥ الباب الثالث في الوفاء والقدر
 ١١٥ الباب الرابع في المشاورة
 ١١٦ الباب الخامس في التصح
 ١١٧ الباب السادس في كتمان السر
 ١١٨ الباب السابع في التواضع والكبر
 ١٢٠ الباب الثامن في الفخر
 ١٢١ الباب التاسع في العجب
 ١٢٣ الباب العاشر في أنواع الهذات وتفصيلها
 ١٢٤ الباب الحادي عشر فيما يحسن تناوله من الطعام وفيما يقبح منه
 ١٢٦ الباب الثاني عشر فيما يحسن من المشكع وما يقبح منه
 ١٢٧ الباب الثالث عشر في العفة
 ١٢٩ الباب الرابع عشر في القناعة والزهد
 ١٣٠ الباب الخامس عشر في الورع
 ١٣١ الفصل الرابع فيما يتعلق بالقوى الغضبية وفيه أبواب
 ١٣١ الباب الاول فيما يقبح من القوى الغضبية
 ١٣٢ الباب الثاني في أنواع الصبر ومدحه
 ١٣٢ الباب الثالث في الشجاعة

- ١٣٤ الباب الرابع في أسماء أنواع الفزع والجزع والفرق بينها وما يحمده
منهما وبذر
- ١٣٥ الباب الخامس في مداواة الغم وإزالة الخوف
- ١٣٦ الباب السادس في أحوال الناس في حجة الموت والاحتياط لقلة المبالاة به
- ١٣٩ الباب السابع في السرور والفرح
- ١٤٠ الباب الثامن في العذر والتوبة
- ١٤١ الباب التاسع في الحلم والعفو
- ١٤٢ الباب العاشر في ثوران الغضب وفضل كظمه
- ١٤٣ الباب الحادى عشر في الغيرة والجوار
- ١٤٤ الباب الثانى عشر في انبطاة والمتافسة والحسد
- ١٤٥ الفصل الخامس في العدالة والظلم والمحبة والبغض وفيه أبواب
- ١٤٥ الباب الاول في ذكر العدالة وفضيلتها
- ١٤٦ الباب الثانى في أنواع العدالة وما يستعمل ذلك فيه
- ١٤٨ الباب الثالث فيما يحسن ترك العدالة فيه
- ١٤٩ الباب الرابع في ذكر الظلم
- ١٥٠ الباب الخامس في الاسباب التى يحصل منها الاضرار
- ١٥٠ الباب السادس في ذكر المكر والخديعة والكيد والحيلة
- ١٥٢ الباب السابع في ماهية المحبة وأنواعها
- ١٥٢ الباب الثامن في فضيلة المحبة
- ١٥٣ الباب التاسع في فضيلة الصداقة
- ١٥٣ الباب العاشر في ذكر المحب في الناس
- ١٥٣ الباب الحادى عشر في الحث على معاهدة الاخيار والحث على مفارقة
الاشرار

مصحفة

- ١٥٥ الباب الثاني عشر في فضيلة تفرد الانسان ورذيلته
- ١٥٦ الباب الثالث عشر في العداوة
- ١٥٨ الفصل السادس فيما يتعلق بالصناعات والمكاسب والاتفاق والحدود والبطالة وفيه أبواب
- ١٥٨ الباب الاول في حاجة الناس الى اجتماعهم لتنظيم
- ١٥٨ الباب الثاني في تسخير الله تعالى همم الناس للصناعات المختلفة وعناية كل واحد بما يتجرأه
- ١٥٩ الباب الثالث في كون الفقر وخوفه سبب لنظام أمر الناس
- ١٦٠ الباب الرابع في مناسبة بدن الانسان لصناعاته
- ١٦٠ الباب الخامس في وجوب التكسب
- ١٦١ الباب السادس في مدح السعي وذم الكسل
- ١٦٣ الباب السابع في تقاسيم الصناعات ومراتبها وفضيلة بعضها على بعض
- ١٦٤ الباب الثامن في أن أصول الصناعات مأخوذة عن الوحي
- ١٦٤ الباب التاسع في شأن الناس المتعامل به وحكمة الله تعالى فيه
- ١٦٥ الباب العاشر في مدح المال وذمه
- ١٦٦ الباب الحادي عشر في المال والادب في اقتنائه والوجوه التي منها يحصل
- ١٦٨ الباب الثاني عشر في اخفاق العاقل وانجاح الجاهل
- ١٦٩ الباب الثالث عشر في تحقيق كون المال في أيدي الناس
- ١٦٩ الباب الرابع عشر في تفاوت أحوال المتأولين لاهراض الدنيا
- ١٧٠ الباب الخامس عشر في بيان ماورد من الآيات المتفاوتة الظاهر في شأن الدنيا
- ١٧١ الباب السادس عشر في مراعات أمور الدنيا والآخرة
- ١٧٢ الباب السابع عشر في بيان أحوال من يجوز له الاستكثار من أهراض

الدنيا ومن لا يجوز له ذلك

١٧٣ الباب الثامن عشر فيما يدل أرباب الدنيا من العقوبات الدنيوية

١٧٤ الباب التاسع عشر في ذكر الاتفاق المحمود والمذموم

١٧٥ الباب العشرون في حقيقة السخاء والحدود والخل

١٧٦ الباب الحادي والعشرون في فضيلة الجود وذم البخل

١٧٦ الباب الثاني والعشرون في أنواع الجود والمجود به

١٧٧ الفصل السابع في ذكر الأفعال وفيه أبواب

١٧٧ الباب الأول في أنواع الأفعال

١٧٨ الباب الثاني في الفرق بين الفعل والعمل والصنع

١٧٨ الباب الثالث في أنواع الصناعات

١٧٩ الباب الرابع في الأفعال الإرادية وغير إرادية

١٧٩ الباب الخامس فيما يستحق به اللوم وما لا يستحق

١٨٠ الباب السادس في الأسباب التي يمكن بسبب الفعل بها